

٢١٧٢

م . ف

المنهج الوضعية ، لشرح المقدمة الحزبية ، للفيشي ، محمد
ابن محمد . ٩١٧ هـ . كتبه محمود الصفا
الرعيني سنة ١١٩٥ هـ .

٥٨٣٠

١٥٣ ق ٢٥ س ٥ ر ٢١ ١٦٨ سم

نسخة حسنة ، خطها مغربي .

معجم المؤلفين ١٨٦: ١١ بروكلمان الديس

٤٣٥: ٢

أ . المذهب المالكي ، فقه المذاهب الإسلامية
أ . المؤلف ب . الخلف ب . تاريخ النسب



باسم الله الرحمن الرحيم. وعلى الله تعالى سبيلنا ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم.

قال جليله وكافه محزون على الدنيا احد البعثين الى الدنيا
الحمد لله الذي من علينا بحجرتي السنة المحمدية وهو خير الامم
التي اتي بها النبوة. وتشرع لنا على السان والارض ايمونا على
دنيا البرية. فمن اتي في ذلك ما روي من النبي صلى الله عليه وسلم
معه من بستان وفراوات ممتلئة بفضيلة. والاشهاد من اراه كشف
الغبار الحجاب للنفق الى تلذذ اليعنى ومع السنية. احمده اخلصنا
الى ما في اربابنا احدا رتبة. وانتم في مقتدر ايمونا العونية. وانتم
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له المتصدق بالصفات العلية.
واشتغل ان سبيلنا ونبيننا محمدا عبده ورسوله المتصدق من سبيل
البرية. صلى الله عليه وعلى اله والسماء وعنتم في الاسلام الهضبة.
وبعد فقد انتم في بقاء ذلكم اخوان ذوي الفرائض الامعية.
جميعا اليهم ومع اربابهم بدار المقامة العونية. ان اوضح على الموقرة
العرنية للجماعة. ولا زهي بتهنئة اليه ولي الله تعالى ذلكم عالم
العلامة المحرر الحق من نور العزة ايمنا احسن التفتيش بفضيلة
التي السادة القنالية اعداد الله علينا وعلى المسلمين من نعماته
الالهية. ما يجل العاطف الهية. محتفيا الاثارة اهل لوزي والاشار
اليعنى اللودعية. ولا فتنه اخل بالاحتجاج اليه في ذلكم عالم
الشعيرة. ذاتي اما نقيش من ذلكم اهل الغبطة. والما هادية
الصميم والى سلة العونية. واجماع الامة المحمدية. والتمثيل
الموضحة لظلم البشر وعينة. قبا جيفته لزلزل رجاء للشوا
من عالم الاسرار الحقيقية. عفو الله لنا هذه ولا مينة. وسبينة

بالله العليم

بالله العليم. لشيح المقامة العونية. مستند النبوة من خلقنا
خلقة العونية فلوله. باسم الله الرحمن الرحيم انتم ايمونا هذا القاء
نتم كما وحذرنا من نفع البنية وان تم حصار المحول عليه فوالله عليه
وسلم كل ايمونا في بال كايدي ايمنا باسم الله ومع رواته بالحواله ومع رواته
بذل الله وتبسم جميع بين الروايات بضم اجفم ومع رواته بمراتب
ومع ايمونا بمراتب ومع المعنى انه نافع قليل البنية والباعي يفي
معنى ان تعنى كايدي نسي للفرقة ايمونا والي تعنى بمراتب
والاولى كونه فعلا متنازع ايمونا بضم ما جعل التسمية بمراتب وهو
القالب والاسم عزوي الاخر معنى الاول على السون بمراتب والي
للمنوع الى التفتيش بالسان والله علم على الذات الواجب اليه
المعبر بمراتب باسم الله العليم على المنه سور لم يقسم به عيني وهو
اشي واما ما به نفع ولز ايمونا ايمونا عيني. ولا يقا في هو ايمونا
بمعنى العونية باسم الله ولا عكس ولا ينفذ من مفا. شهي بنية
عروية قال الله تعالى الله هو الحق العيون له على السموات وما
بي الارض هو الاول والاخر والظاهر والباطن والرحمن المتفضل
بجي بل ذلكم انعام والحسن جميع الانام وكذا الرحيم والرحمن ابلغ في ذلك
زيادة المبعث ايمونا في قول على زيادة المعنى والقبيل ناهض في
الرحمن المنزلة في الاولاني الله الاعلى والنازع لظلم رجانية الرفا
الامة الاخرى. ولا في قيل بالفتنة ايمونا بانه نفع ولما نجامي سلكه الزاء
وتسبح بمراتب الله بمراتب الكون بضم ايمونا ارعاه وان كان وان كان
كل ايمونا كذا با وفضلهم في رحمان اليمانة وفول شاعهم والفتنة
الوري لا زلت ايمونا بمراتب بمراتب ايمونا واما الرحيم فبقل صمد الله
به من تشا من خلفه فقال تعالى بمراتب. وقال صلى الله عليه وسلم والرحمن

وبها

رحمة

هو يوم القيامة وسمي بذلك لانه يقع فيه جزاء الربوب واداء من
 حشر الخلائق بعد نفي انفسهم عن الصور وقبائح الاعمال من قلوبهم
 وحشرهم الى بيت المقدس على كل ارض ليعرلوا اليه يعصم الله تعالى
 عليهم ذلك واما اخوه المخلوون في احرا الارباب رزقا الله تعالى الجنة
 وما في اليه عن قول وعمل واجار فاما في النار وما في اليه في قول
 وعمل ينفون من **تنبيه** الصالحين من اجتماع بالقلب على الله
 عليه ولم موثقا وان لم يجل اجتماع به ولم يرويه زاد بعلمهم واداء
 على ذلك ورد بان ذلك يقتضي الصحة ان لا تتفقوا على حيازة
 وهو خلافا ولا اجتماع وعلم وصفا الى ترتيب بعد ان كان احب من
 بعد وجودها واما التلويح في اصطلاحهم من اجتماع باحد من
 الصالحين رضوان الله تعالى عليهم وطال اجتماعهم على الصالحين و
 البقي فيبينهما ان ذلك اجتماع بالقلب على الله عليه ولم يورث
 في تنويع القلب ما لا يورثه ولا اجتماع بعينه وبيرخل في ذلك اجتماع
 ولا عمن من حكمه او مسه على الله عليه وسلم من الصبيان
 ولزاعين بعضهم بالقلوب واداء بعضهم ولا يرخل ذلك في
 الذين اجتمع بهم لينة وكلاسي او الملايين كان لهم الاجتماع
 المتعارفين واصل يرخل جن نصيبين واستنشد كل من المشي
 او **فوله** اما بعد فيقول العبد العفيف الى الله تعالى ابواب
 الحسن الخليلي الشافعي **ش** ان لم تقبل او تقسم او استغنى
 تفقت معنى الشك او زاي عن الشك وجوابه ولما انشأ جواب
 وهو يقول بالاعمال وجر كل في بني على كونه دون السكون ليلاليع
 بن ساعته من المشهور فيهم الفهم لغتهم عن وكافهم اوتواوا معنى
 وهي كلمة قبل تستعمل في الجمع والكلام القوي لقطع واقف

عليه

على بعض

يوتى في كنفه اراوة ولا تقف على من غي في اخيه وعادله عزوب
 تقدر به بقدر عجزه الله تعالى والصلوات على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وودع والنتيجة واحق به لما انا فابا بل الله مع فولي
 بعد وفيل بهما ربي في شئ او اذ في بعد الكلام والحق في ذلك
 وهو كذا في حال بعينه الشافعية وليست في ولا تيقن في كنه الخلق
 والمساكين افتقر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعل اول
 من كونه وادود عليه الصلاة والسلام وعليه ربي في جعل الخلق
 الذي اكله او فولي في معا عدة او ربي في لوي او سحبان في
 وابل او ربي في بن سحبان **ف** والى العفيف المعنى وهو
 المحتاج الذي لا شيء له سوى مولاه ولذا قال الله تعالى يا
 الناس اتقوا الله العفيف الى الله تعالى في تقاطع عما يغضب الله
 الزمير والفضل وتنتي عن الاين والحق والفضل بالصور
 فتدبر اركلوا ابراهيم في المال وابو الحسن كفيته واسمه
 عيا بن خاص الربوب في محمد بن محمد بن محمد بن خلف بن جهم بل
 المتوجي بلرا المعني المولود الى المرحوم ولربا الغامض بعد
 صلاة العبد ثالث شئ وضان سبعة سبع وخمسة وثم
 ثمانية ونفقه بالشيخ وكلامه العلامة نور الدين علي بن المصطفى
 والشيخ شيبان الربوب في ذلك في صرح البزيع واداء حوفي فاضلي
 الماكية عبد القادر وعبد العفيف ابني في الوز والشيخ في ابي
 حبيب في الشافعية واخر الصوفية عن جماعة في اكلوا العلم
 من بر الربوب في محمد بن العيص في ربي الربوب عبد الرحمن وكما في
 وتغني الربوب في شمس الربوب في محمد بن عبد المنعم الجوهري في المال

الربوب

الربوب او فسر

الربوب

به وهو بوالس صوبغة التي هي من الفاعلة التي وسنة او التي ان من
 عمل بل هي صاعية بزاويها او بالجملة وكما هي بين السادة
 الجارون بالجملة مع وكما هي المعوز بزاويها التي انشاء هو
 الغاير من العاطفة من ساعية الله رب الفاعلة التي هي من مع الج
 هي صاعية الله تعالى وجولة ان يسمي بزاويها لانه معزود الخي التي ووه
 ومسمى العلماء والسادات وتلك التي البركات يقال انها حد
 له ذلك لان السيرة الخ طوان الله وسلامه عليه وضع عقبة
 بابه وان فطنة من سيعينة سيرة فانوع عليه السلام الصلاة
 بعمته هي اية وكان ذلك سبب استعلاءه وغلبة الجماعة ذلك
 لانهم افضل من غيره بل هو او من كثر خلقا في ذلك فغير كثره وان
 هو النجوم يقتري بهم الميسري وتشتل به الرخاءات عاير
 العوار لم يوجر مثله في كثره بزاويها التي كثره لا وجمعا كثر
 يبيت موكلهم العاكفون على الصلاة كثره صاعية ومسا
 الجارون في خلافة الشريعة الملقية وبها عايرها وجل السادة
 حشوا في السيرة في كثره وجعلنا في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 عاير عسى بيايها في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 لكل بيايها في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 عز الشريعة في كثره الله تعالى في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 يتوصل به في كثره السادة في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 المفهوم وسموا انواعهم في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 الفروع والاصطلاح في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 والاشتمال عليه الوصل معاير جمع مسئلة وتقدم الكلام عليه
 والارادة في كثره السادة في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله

البرية
 منشأ

ولا يفي انية

ابن في بغيره صفة حكيمة في علم الفقه في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 في كثره السادة في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 لوجوهها وهي الثواب والبر والعدل جوار الاستبلاء
 الصلاة وهو الثواب او ميب وهو المثلان او له وهو المثلان
 في كثره السادة في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 اجل خلق خفيته وهو ذات النجاسة ولا غيبة من خلق الله تعالى به حصول
 هذا المنع المنع في عاير كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 النبي والارسل على وجوهها الثواب والعدل في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 دافعوا اذا فتنهم في الصلاة واغسلوا وجوههم في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 المروية ولاية في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 وفقر روي في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 تقبل صلاة بغير طهور وفي كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 يفعل الله صلاة من احث حتى يتوضا رواه البخاري ومسلم
 وذلك جامع قال عبد الوهاب لا خلا في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 وكذلك الفصل من الخيانة والحيف والفساد وحسنه في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 جامع خلقها كانت قبل ولا سلام في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 وجوب الوضوء في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 في وجوبه ولا في سائر العاير في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 ولا سلام والبلوغ والعقل وانقاع دم الحية والفساد
 وحصول وقت الصلاة ان كان لها وقت ولا معجزه اراوه القليل
 بها وزاد في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 ساء وكافايم وكافايم في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله
 قال الله تعالى وانزلنا من السماء ماء فله من الماء في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله

في كثره السادة في كثره وتوكلهم قوله فقتله

من شئ كذا لما الجمهور سوا من ان من العلم او نفع من ذلك ان شئ او كان ان شئ
ذكي فلا يثبت الشئ بغيره ولا يثبت على الجمهور من ما السما والارض انما هما
السما والارض والنداء والتنج والتجليد سوا ذاك في نفسه او بجماعهما
وكذا باروا البحار من ما السما والقوى تغا والارض من السما ما يقو قوامها
في ذلك ان شئ والما الغنى شئ من شئ الكثرة على مياه وفي الغلاء على اموات مرد
والجمهور في اللغة ما يثبت لهم في قوله لما الجمهور ما كان كذا في نفسه
بغيره ما كان ان شئ بغيره الجمهور المكون في ذلك ان شئ قوله وهو ان شئ
اي من القوي والى ان شئ والمثابا وبس الجمهور والمثابا في قوله على الله عليه وسلم
بجملته في ذلك ان شئ وسجد او كرموا اي وهو في قوله على الله عليه وسلم لما
عما من شئ كذا ان شئ ان شئ الله اي كذا ان شئ من شئ من الزنوع فيمن ان الله
بالجمهور الحوت وحمل الحيتان في شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
بزال ذلك ان شئ قوله كما ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
بفقه لانه هو الذي يفهم فيه علم الجمهور ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
من وانه ورجله مفتق والاربع على كذا ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
للماء وقوله على الله عليه وسلم الجمهور ما كونه وان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
اي كذا ان شئ الجمهور ولو هو من شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
ابا ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
اي من شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
وان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
باللانية المتغيرة والملاييل في قوله ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
وما ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ

طلب الجمهور

هو

طلب الجمهور من شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
وكذا ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
مقول ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
شئ من شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
اليه ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
هل هو من شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
من شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
ما ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
من شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
دون العبادات شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
في رجع بغيره ولا خفيته بقوله والمثابا في شئ ان شئ ان شئ ان شئ
قوله كما ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
وبفقه ما ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
عليه قوله كما ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
يفي واختلاف المتأخرين من شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
واختلاف الجمهور على شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
في المعن لان طماع من شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
فقال الذي يطلب الجمهور من شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
المتن اي ما ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
او ما هو قول الجمهور ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
العبادات والعبادات شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ
المثابا في شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ ان شئ

في شئ

4

ولم يقنع به فانه يبع القسطيم به لانه يبيء اذا اوجير غني **فمن** انما هو المشهور
 ومنها ان الغاصب نجاسة ومشتى عليه في الرخصة الحقيقية قال وقيل انما
 ينجسه قليل النجاسة وان لم يقنع **فوله** والما الاستعمل في الموضوع
 والغسل طهور يبيء استعماله مع وجود غني **فمن** اي جعل علته الزايدة
 انه ما دون او ضيق فواء لانه اذ يقبض عبادة او غني **فوله**
 والمستعمل في غني لانه مستعمل في الغني و غسل الحجة فوالان بالذات
 وعمر **فمن** اي وكذا في غسل العبد نيكو تجدير الوضوء وذلكا وضيقه
 المستحبة ويبيء وكذا غتسل في الما الراي كالمسادة على ياقية بعرة وكذا
 يبيء لغني استعماله لا مستعمل في غني وكذا الما الذي اذ غتسل شاربا
 الغني بقره ويبيء ومفلة نشي به ونش ب الحيوان الذي لا يقوى النجاسة اذا
 كان مما لا يبعس ولا يعتبر ازمنة ولم توافي نجاسة عايمه واما ان كان مما
 يبعس ولا حتى ازمنة بلما واما ان رفيت النجاسة عايمه وتقي من الما
 نجس وان لم يقنع فان كان يبيء اي وكذا على جاز وبنيء ما ولغ في
 الطلب من الما ان كان نجسا ويراد الما ويغسل ذلكا نجسا في الما في
 سمع من ان تقبل بالمائية واكثر من سموا وان غني في كل ما حرم اراد
 كلاما وقطرة وبسبب نزع الما اذا وقع فيه حيوان يري مجاز
 فيه وان يقنع بان كان الما كشيء او الحقيقة كشيء يقوى في النزع
 كما اذا غتسل الما وصفي كالبقرة وان كان من الما اكثر من النزع وان غني
 وكذا الما قلل منه وصفته ان يغتسل ذلكا نجسا في الما ويغسل ما على
 الما ما يشبه الرحمن لان العادة جرت ان الحيوان عن غلجه بذكر
 الموت يبيء فاء كما بالنجاسة فيدخل الما جود ويخرج بفضلات تغلوا في
 الما فتعابك النجوس ولذا لا يبيء النزع اقل وقع الحيوان في الما وان
 يقنع الما نزع غني زول النجس ان كان الما فاء كالمسرة وان كان

لما اذله

لما اذله كما ان نزع جميع وغسل بالما **فوله فصل**
 كل حي طاهر **فمن** فلهذا الغني لهما فسمان طاهرا وغسل اخراج
 بيان ولا عيان الطاهر والاعيان النجس **فوله** اذ عيانا او غني
فمن لو طاهر فغني **فوله** وكذا في غني **فمن** وهو ما خرج من جسد لانه عليه
 الصلاة والسلام اي في غني طاهر لا يخلو اذ عيانا او غني
 غني فلو كان نجسا لكان نجس **فوله** وكذا العايم **فمن** وهو ما سال من
 لما راد ان الرار فغني النجس فاما اذ غتسل في الما وفعال عليه الصلاة
 والسلام فغني واما اذ غتسل في الما وفعال عليه الصلاة
 والسلام اذ غني لانا الذي غني فغني فغني قال ان لم يستنج في
 الما اغتسل في الما وفعال فغني **فمن** وكذا غني **فمن** وكذا غني
فمن وهو ما سال من ان غني انان في الما وفعال عليه الصلاة
 وكذا راد **فمن** وهو ما سال من غني **فوله** وكذا غني غني انان في الما
 الما وكذا غني الما في الما **فمن** واما الما وكذا غني الما في الما
 بالما راد ما هو حرام وسببه نزع نزع في الما في الما في الما
 الشيوخ ان طاهر فغني **فمن** غني **فوله** وغني طاهر **فمن** اي وغني في الما
 ذلكا كل طاهر كالمغني والغني والليل **فمن** وان اكلت النجاسة لا تقا
 الما **فوله** وكذا غني ورجيع **فمن** الغني مع وجا والرجيع اي
 والليل على طاهر فغني **فمن** فغني **فوله** عليه الصلاة والسلام فغني
 عليه فغني من غني او من غني ويا غني والمائة اليه فغني
 فغني عليه الصلاة والسلام بلغا غني وان غني من الما
 والبارك مع فغني عليه الصلاة والسلام ان الما لم يجعل شفاء او غني
 فغني عليه والمي اذ بالما جعل النجس وحيته وبارك في الما على طاهر

واما اذا اصاب ثوبه ثوبه عليه فلا يعبر عنه فانه البساحي وافى الغلاف والحو
 به الجاهل من ان يلقى له في حلقه وعلقه القمعي بالرواي ابنه ولا فاع به نفي ح
 ابن الحاجب وعليه بكل سبع مباح يقضي المسلم الى قتل بسنة راتبه جرسا
 كانت او غيرهما يعبر عنه لمشفة التحسينه وعلان من المسمي واجبا
 او مفروبا وكذا الجاهل الحوله او شدة اضيق اراه الى ملا مشقة البند
 خصوصا حاج المخرج من خارج والظاهر من خصيه اصل المذهب المعبر
 بالغاري لم يخرج جميع كوكا كفتاب الزبال وقيل انه اذا عسى عليه
 وخافا حتى ومع الوقت صلي وشقة بالي نفع وعليه بمسحوب له اعراض
 ثوبا ان يلقى المواد وسيل كمنون عن الرواي تررس النزع بقول يبرء
 خفيه للضرورة كما لذي يكون بارض العرو ولا يجر من يمس كمنه ومحل
 العبر ارض الحى وقيل قال به العنينة سبل الامام عن ذلك وقال اياه
 ارض العرو جارحوا ان تكون خفيه على كمنه عيسى له واما ارض ذلك
 نملح بليغته جرسه ومن المد يسمي بطاخي قوم بليغته الخ دخول جميع
 ما نخرج يان في وما يعبر عن اثر الزبا في النجاسات عذرة او غير ذلك المخرج
 وحل العبر في مواضع يفتي فيه ولا فلا يعبر وما يعبر عنه الوضاح كانه
 نجس حايلا فيج ووصول الملاءة العنينة وفرفال عبر الوك في نجس مع الوضو
 والفصل وما يعبر عنه موضع الحجامه والعصر بغير كمنه ما ابرئ
 غسله وان لم يغسله اعاد الصلاة في الوقت عا مالا او ناسيا وقيل عبر
 القاييم في الوقت والعام ابرا وما يعبر عنه ذيل الى اذ الطائفة
 فخر المصنعي والرجل المبلول لند اذ ام على نجاسة حيا لند ما اراه مالا وغيره
 ان امي انما سالت اع علمه رضي الله عنه وقيل ان امي انما ايجل ذيل
 وامني في الغز بلالت اع علمه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر ما
 يعبر مجلد العنينة ونحوه على العنينة الجاهل وما يعبر عنه الحق والتعل بصيها

ارواش الرواي

١٥
 واما اذا اصاب ثوبه ثوبه عليه فلا يعبر عنه فانه البساحي وافى الغلاف والحو
 به الجاهل من ان يلقى له في حلقه وعلقه القمعي بالرواي ابنه ولا فاع به نفي ح
 ابن الحاجب وعليه بكل سبع مباح يقضي المسلم الى قتل بسنة راتبه جرسا
 كانت او غيرهما يعبر عنه لمشفة التحسينه وعلان من المسمي واجبا
 او مفروبا وكذا الجاهل الحوله او شدة اضيق اراه الى ملا مشقة البند
 خصوصا حاج المخرج من خارج والظاهر من خصيه اصل المذهب المعبر
 بالغاري لم يخرج جميع كوكا كفتاب الزبال وقيل انه اذا عسى عليه
 وخافا حتى ومع الوقت صلي وشقة بالي نفع وعليه بمسحوب له اعراض
 ثوبا ان يلقى المواد وسيل كمنون عن الرواي تررس النزع بقول يبرء
 خفيه للضرورة كما لذي يكون بارض العرو ولا يجر من يمس كمنه ومحل
 العبر ارض الحى وقيل قال به العنينة سبل الامام عن ذلك وقال اياه
 ارض العرو جارحوا ان تكون خفيه على كمنه عيسى له واما ارض ذلك
 نملح بليغته جرسه ومن المد يسمي بطاخي قوم بليغته الخ دخول جميع
 ما نخرج يان في وما يعبر عن اثر الزبا في النجاسات عذرة او غير ذلك المخرج
 وحل العبر في مواضع يفتي فيه ولا فلا يعبر وما يعبر عنه الوضاح كانه
 نجس حايلا فيج ووصول الملاءة العنينة وفرفال عبر الوك في نجس مع الوضو
 والفصل وما يعبر عنه موضع الحجامه والعصر بغير كمنه ما ابرئ
 غسله وان لم يغسله اعاد الصلاة في الوقت عا مالا او ناسيا وقيل عبر
 القاييم في الوقت والعام ابرا وما يعبر عنه ذيل الى اذ الطائفة
 فخر المصنعي والرجل المبلول لند اذ ام على نجاسة حيا لند ما اراه مالا وغيره
 ان امي انما سالت اع علمه رضي الله عنه وقيل ان امي انما ايجل ذيل
 وامني في الغز بلالت اع علمه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر ما
 يعبر مجلد العنينة ونحوه على العنينة الجاهل وما يعبر عنه الحق والتعل بصيها

ارض الحى وقيل قال به العنينة سبل الامام عن ذلك وقال اياه
 ارض العرو جارحوا ان تكون خفيه على كمنه عيسى له واما ارض ذلك
 نملح بليغته جرسه ومن المد يسمي بطاخي قوم بليغته الخ دخول جميع
 ما نخرج يان في وما يعبر عن اثر الزبا في النجاسات عذرة او غير ذلك المخرج
 وحل العبر في مواضع يفتي فيه ولا فلا يعبر وما يعبر عنه الوضاح كانه
 نجس حايلا فيج ووصول الملاءة العنينة وفرفال عبر الوك في نجس مع الوضو
 والفصل وما يعبر عنه موضع الحجامه والعصر بغير كمنه ما ابرئ
 غسله وان لم يغسله اعاد الصلاة في الوقت عا مالا او ناسيا وقيل عبر
 القاييم في الوقت والعام ابرا وما يعبر عنه ذيل الى اذ الطائفة
 فخر المصنعي والرجل المبلول لند اذ ام على نجاسة حيا لند ما اراه مالا وغيره
 ان امي انما سالت اع علمه رضي الله عنه وقيل ان امي انما ايجل ذيل
 وامني في الغز بلالت اع علمه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر ما
 يعبر مجلد العنينة ونحوه على العنينة الجاهل وما يعبر عنه الحق والتعل بصيها

كل واحدة ثلاثا ولو كانتا
 فذلك هو في قوله قيل ادخلها في ذلك
 خاصة احتفال على اخرها الماء ولو بقيه قاله ابن
 الايا وخالها فيه قال في المنقضي بان كان في
 ذلك ولو كان تركه وتيمم الخ بالذي ينبغي ان
 الغرض من غسله هو ما في الاثر من غسله
 والصلح اذا استيقظ احركه في نومه فليده غسل يديه
 في وضوءه بان احركه لا يرب ابي باتن بذكره ولا
 كان عبد الله ابن عامر بن اسيل عن وضوء رسول الله
 وسلم دعا بوضوءه واجتمع على يده اليمنى وغسل يديه
 عثمان لما وصي وضوء رسول الله صلى الله عليه
 ولم يوصل يده من نومه او غشي به بل علم ان هذا
 الله عليه وسلم دايما في تخرج الملح للشيخ سليمان
 بين كانه وغسل يديه في ثوبه كانه تجدي في الغسل
 من على حركته ثلاثا في الشك لان ثوبه ان لا يغسل
 بعد العي ان في ذلك ويمر ابا طي اي ذلك ما في
 عن الخلام على مسح الراعي من سنن الوضوء
 وهو في التمزيب وقاله يحيى واحمد قوله الثانية
 يجمعين بالجمع كله وبهم ملكتين في اللسان
 يجمعين بالجمع كله وبهم ملكتين في اللسان
 وهو جوب الماء بقصه لراخل ان ينجي ج ماء
 المانعة من احيى احيى وجا على هيئته قوله الوابغة

في قوله ادخلها في ذلك
 في قوله ادخلها في ذلك
 في قوله ادخلها في ذلك
 في قوله ادخلها في ذلك

في قوله ادخلها في ذلك
 في قوله ادخلها في ذلك
 في قوله ادخلها في ذلك

في قوله ادخلها في ذلك

من دلتها بقصه مع حبيل السبابة وولادته من ابي اليسرى
 على المشهور كانه من ازاله النجاسة على ابقه ان ينجي ج ماء
 به وفدت هذه الثلاثة على الواجبات لاجرام بن ابا
 الماء وطعمه ورجه بان واه فنجي ان تركه واما
 في عاقل ابا المشهور علاج ولا علة في المشهور ان
 وثا سبابة وجعل الماء يستقبل واه ليل على سبابة
 في الاصل في علم يدي غسل العي والابا واه في
 والصلح من الغسل في الغسل في الغسل في الغسل
 وحريك عبد الله بن زيد بن عامر وعثمان بن
 عليه الصلاة والسلام ونسبه على الله عليه وسلم
 يربيه في وضوءه حتى يغسل يديه ويبلغ عيني
 مستنقضا في الاستنجاء با قاله في الغسل في الغسل
 الماء في افاحيه الخلو ولا يجعله وجور او في
 الماء في ولا يجعله من حركته التائب ويبلغ عيني
 الاصل في ولا خبيثة ان يغسله الماء في الغسل
 ثلثات في ثلثات في ثلثات في ثلثات في ثلثات
 عبد الله بن زيد بن عامر وعثمان بن عامر
 على يديه يغسل يديه من ثلثات في ثلثات في ثلثات
 رضي الله تعالى عنه يغسل يديه ثلثات في ثلثات
 وجبهة ثلثات في ثلثات في ثلثات في ثلثات
 في مسح براسه في غسل رجليه اليمنى اليسرى ثلثات
 اليسرى في ثلثات في ثلثات في ثلثات في ثلثات
 وضوء هذا في ثلثات في ثلثات في ثلثات في ثلثات

في قوله ادخلها في ذلك

في قوله ادخلها في ذلك

خايع ولم يزين خايعا

۱۰۰

التسمية في الفصل واليقين واللائل والشبه وركون الراجحة وركوب
 السبعية والرجول للمسجد والحقن وتقية الميت وكثرة والوكشي
 ويقول بغيره الله جنبنا الشيطان وجنب الشيطان مارزقنا
 فيقول قال الله عليه وسلم اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون
 وتجب في الزنج مع الزكي والقرينة **قوله** اتفاقية الرعا بعد البعي اعني
 بان يقول وهو رابع راسه الى الصم الشمران لا اله الا الله وحده
 كاشي بطله وان شمران محمد اعبدوه ورسوله الله اجعلني من التوابين
 واجعلني من المتكلمين **قوله** في قوله الحمد والبركة وزاد من قال
 ذلك في شدة له انواب الحيفة اتفاقية يدخل من (يا) **قوله** اتفاقية
 ان لا يتكلم في وصفه **قوله** اي ولو يدعى الاغصا وبنيء الكلام بغير
 ذي الله الجهمي في شدة مع الله لانه قليل من عباده **قوله** اتفاقية
 التي يليه في السخفارة التي اخي العباد **قوله** والكلام بغير ذي الله وبيلة
 الى الزحول على التوحيد ابن غلاب في وجبه من بضابله الحق الحق
 ذي الله تعالى عن كل محو ومقتل البضيلة لا يخفى فيه **قوله**
 الرابعة فلة لما بلا حلا الفصل مع **قوله** وكما ليس اله الا الله
قوله انما في قوله وبنيء الله في **قوله** الخامسة السواء تجود ركب او يابس
 ولا خفي احسن فان لم يجود ايا صبع او بشي غشش ويشتا
 باليمين ويكون قبل الوضوء ويتهكم بعد السؤال **قوله** في كسر السين
 المهملة الجعل ويكلم على ما يستلزم به والركب الجعل لغير
 الصاب واما قوله لا يتجمل منه ولا يستلزم يعود الرمان والركبان
 لانهم في زمان عي وازواج ولا يستلزم يعود مجبول وكما بالحق ولا
 ذهب الفجسي وكما يكون القول من شبر لانه فز قيل ما زاد على شبر
 رجا الشيطان عليه ويلغي ان يبر بالاسواء من جانب

والخروج منها وليس الشوب
 وعلو الباب والحق
 وق

ورج ان يستلزم في السجدة
 حو في وجع من

باليمن

ولا يتنزه فيقول العبد استجب العفو ان يستلزم عي فانه لا اسنان
 واما في اللسان ففجحات رواية وفي حة بان لا استلزم عي طولا
 انقوي ويستحب ان يبي السؤال على الكرم اسنانة وفي السجدة
 انما الله وبه فحلفه ام ارا الطيعا العاك في شدة مع العروة من جفا
 في الهة ولا يستلزم في السجدة حثينة ان يبي من ميع دح وخم وما
 بين السجدة عنه قال الحكيم القوم في وتجل الخفي من بينه البطل
 السؤال والبنفي والهمشي والسبابة في قوله ولا تقبل عليه كان
 دلا يورثه السعيان كالمسوال في الخلا والبول في الماء والبرج وطول
 شدة العانة والتميم فاعل والفسول فاما الشيخ زروق في
 النصيحة والكل صور الباع والقباح الحامض وكسرت البنية باقية
 والكل الذي توة الخفي او فراه في ثمانية العفود والحق في السجدة
 بين الجليلين المفسودين وطرح العمل على الله يفراد امة الله
 في العمل بالكل على الحثانة والكلام في الخلا يورث العلم والبول في
 انتم يورث الوساوس في ذلك ابو كمال اب الحثي في اخي فون القلو
 اخ والفروج عي بان وفي التوم وحروف شتى البصل والشوح ونومنا الفحا
 وكثيرة القرفة والصحة والكثرة والضم في المقابر واللعب بالحق
 والحق في الماء الراس ونفي العورة ووجه الميت والزني وعمل الزنوة
 وكثرة الولي وكثرة السهم او مع القرب وغسل البير في يمين او
 في ابا ونفي الكاف في اخي ابا البول عي بان وتغنى الرجل الميت في
 دخول الخلا ولا يستلزم يكون بالكل بالشمال والرعاع على الله
 وولاء بالبلل والحنس بالليل وفيه الرعا الوالدية والتكون بما يستلزم
 من المائدة وفيه القناعة في المسكن ونجبة القرب وهو لا يسر له وطرح
 الغلة والفرع على العفود وان شدة الاتقي من العفوي والسجدة والاعراف

رجع في السجدة

والوقوف في موضع السبي او موضع العلة والحوار واستعمال المشقة
 المتصور والقانون بالصلوة والاعتناء على فطور اليبس وكيفية القصر
 بالقبض والعقوبات في البيت والاعتناء على الاعتناء وقصر راسي
 الطبع بالبع واللمحة بالسفن والاعتناء على البيت والحنين
 وكثرة تشبها بالبار والبار والبار والبار والبار وكل
 حاضن وسائر العواطف المهيضة والحنين والحنين وسبب
 اليقين والحنين والحنين والحنين والحنين والحنين والحنين
 من صلالة العبيد بسبب عتق والحنين والحنين والحنين والحنين
 والحنين والحنين والحنين والحنين والحنين والحنين والحنين
 وضع خفي في العجين والحنين والحنين والحنين والحنين
 فراح الالباب والحنين والحنين والحنين والحنين والحنين
 الوسخ وليس الفتح الشورى بورت النعم والحنين والحنين
 من فلما يبر العقبان فيما يورث العقب والحنين والحنين
 يجعله مع المايه المضممة لانه بن بل العليج وهو صبي في الانسان
 منحل محله ان استناله بسوء الفيل الوضوء لاني بل ما يحصل في الع
 الزخمية ان استناله باصبعه وعلمه مع المضممة التي هو يحسن ولو
 استناله باصبعه حتى تقا جميع التي ازيه حصول الفضيلة فوكان
 ولعله مع جوده سواء لانه معقول بالنسبة الى عبيد بل قال الشافعي
 رضي الله تعالى عنه كما نقادى به العتق وكل ما خله يمينه او
 ثمانية مملوكا وان كان ثمانية واجبة فيما لسانه من اليمين وان
 كان بايمينه بل يمسله مملوكا في اليمين واولا ابن عبد الحن
 وفيل ان تغلفه راجعة او اثنى البها وعمل والافلا الخ من جاشية
 يتخلفا التناج على التزريب كايه فاسم الحن يري ويطلب السواء ايضا

عن في امة الغني ان واللاستيفان من النوع وتغني العجم من اكل وشي
 وكول صكوت وكثرة كلام واقل طعام فتعني ابن عباس رضي الله
 عنه وهو جده عتق خصال يرضى الجح ويحبوا البع ويشتر المنة ويحب
 الح لاسنان ويحب العجم ويبيع البليغ وتغني ح له الملة في تزي
 الرب فطارد وتغني ويوايو السنة وتغني يديه حسنة الملة وتغني
 الجسم اذ الخيم التي تزي ويروى الحافة حطة ويغني الشعي ويغني
 اللون ويغني الشعي واما عتق الحنف عكس الحشيشة قوله واذا بعرا
 بين الوضوء والصلوة استناله في سبب عتق وعينه فيما ان العقب اذا
 ان الصلة يغني الرعي ان جلاي ال الملة يروى منه حتى يمينه قبله الجا
 منه بالاني ان يمتنع بانه على فيه بلاني ج اية الجا جوده حطة جاني
 بالسواء ليطلب العجم قوله ان حفت حطة اخرى وهو على حطة رنة
 ذلك استناله المنة في قوله عليه الصلاة والسلام صلوة بسوء الما افضل
 من سبعة صلوات تغني سواها قوله الصادق ع ان يتوضا في مكان طاهر
 في الما يتوضا في مكان غير طاهر خوفي الوضوء اس خوفي السابغ ان
 يكون الاثا عن يمينه ان كان معوضا لعله عليه الصلاة والسلام
 ذلك لانه لا يرضى في قوله وروى انه ان لم يكن معوضا جلا لا وبل حطة
 يصاره الذي له اما لا بار مؤخر في الما يكون معوضا على اليمين او يمسك
 الما ايضا رة يمينه قوله الشافعي ان يغفر غسل اليمين على اليمين في
 رة عليه الصلاة والسلام اذا توضا فغسل يديه اجمعا وغسل
 على يمينه رة في ثمانية اركان وضوء رة على الله عليه وسلم يعجز
 اليمين في ثمانية رة في ثمانية رة وكذا في اليمين واليمين
 التي في القشر اليمين بوجوه رة واما حطة الما حطة الما واما
 يمينه فانه اليسرى عليه وروى في الغسل بالوضوء اليمين لا استناله

ابو الحسن الرضائي عا اذا كان عندنا ساعتي والاولا يجوز قوله **بصل**
نواقذ الوضوء اربعة الاول الى رتة وكعبه يعني المصلى اذا ذكرا الله فهو **مكش** ارجو كل
رجع حزن او عيب قولان والرجعي اما بهي في القول او لا لانني اجد له نفعاً وسبب
الله نفعاً وسبب فيمنه الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم بانه يرجع به
وقوله بصل العالم يعني اللعاب وكعب كل شيء سوى الله نفعاً او فبايه ونضرب في الم

المسح بقوم هو ان كان كفالة معاني الاعمال كالحق كذا في المرونة واحكامها
 ابو الحسن الصفي عاذا كان كفالة معاني والاعمال يجوز قوله **بصل**
 نوافذ الوضوء اربعة الاول الى راحة يمين كفي المسلم اعادنا الله من كل
 حزن او غيب فوكان والي كفي اصابه بجزء القول او كذا لا في الابدان
 الله تعالى وسبب في من الانبياء صلوات الله عليهم بآلهم اجمعين
 وقوم اطلع العالم بفتح اللام ويحيى كل شيء سوى الله تعالى او يغاير
 او يغاير

20

ولما نفقه قولنا واحدا وقوم على وجه الصحة والاعتناء بما في جمل المسلمين ان
لا يخرج احدهم الى مكان لا ينفقه بغيره الوضوء الا ان ينفقه عليه وكل الذي اذ بالان
مطلقة او زمني الصلاة خاصة قولنا وان جازوا حتى زوجه كسليم المزني
انما فطر على وجهه بالتقوى وجع او النفس به وينبغي ان ينفقه في زمني تطليق
ان وجبة او التمسرية **قوله** الى اربع الا نسبها وجميع ثلثاته الاول نفس
من فوجر اللزوة بلمسه في العادة كالثاني وجبة واللافة **قوله** او لم يلمس
من الا حفيضة الرليل على نفقة الوضوء بالمس فموتها او التمسك النسا
لبن اذ به عظم جماعة من الصحابة والتابعين للمس الفروجهم دون اجماع
كانه نكاح في حكم الجنبية / الثانية وحكمه الفصل كحكم اجماع بلوه
ارادوا بالمس اجماع كان تقي في اجماع الفصل كحكم اجماع بلوه
اللافة على كنفه العوايد او لم يمس مع ان الماسح الاخيه بالمس هو ما دون
الجماع قال الله تعالى فلم يمسسها باليد ولم يمسسها بالفرج **قوله** ان التمسك عليه الصلاة والسلام
للماسح الذي اعتنى به باليد في كف اليد او لا مست ولو كان التمسك
الجماع لم يمسسها به جازية واللزوة المبيحة له الشيء وايقاره على الجنب
ولو كان التمسك طبعيا او شغيا او اجسرا على حائل ولو تقيعا وقيل لا نفقة
اذا لم يمسسها **قوله** ان فطر اللزوة وجبره او كلاه وجبره في غير فطره
تقضى طبع النفقة بان لم يفصل ولم يمسس وهو القسم الى اربع نفقة وضوء
والليل على عرق النفقة في حمراء الحائض ان عليه الصلاة والسلام لما قيل
وبلمس ولا يتوضأ وهو يقول عمن ناعا عيني اللزوة بما تشبه من الوجل ولو
كانت الملازمة من جماع الوطء وكان الوطء يوجب الطهارة الجدي
وجب ان يكون ما دونه من جماعه يوجب الطهارة كالحق في ما ملوا اذ كان
لغيره لانه لا يفصل به اللزوة بلمس من جماع الوطء يوجب ان لا يوجب
تقضى او يبرز له فموتها او لا مست النسا ففصله بالامانة للنسا المتلفس

نفق

صفتي اللزوة دليل على ان المدا به التمسك اللزوة **قوله** الا الغيلة في اربع اوان
تفقه مطلقا بل ان اجماعه اللزوة **قوله** مطلقا اي لم يفصل او عني انه لم يمس
لانه مطلقا اللزوة اي وكانا وكان التمسك رافعا ولو اجماع عليه او
استعمل في فطره قال ابن مسعود وعائشة واني التمسك وخمسهم من
فيلة الى اجل امي انه الوضوء قال يبي عيني اللزوة وكذا وضعت عائش
فبلفه زوجته لوداع او رجعة الا ان ينفقه **قوله** وفوقنا لم يمس من توجب
اللزوة بلمسه عاده اخص ازا من لا توجب للمنفق بلمسه عاده فانه لا يرد
بنته كذا ينبغي في النفقة لا تشترط في نفقة بنت بنتين **قوله** والجماع
كالماع والبنت والاختصاص كالحق ولو فاسدا وقصدا وهو طاهر
كالماع الذي خليل رحمه الله تعالى في حقها وهو طاهر الحلالا اليها من
غاريه والحق مطلقا في عبد الوكلاء وابن رشد والمأز في حقها وقيل
فصل في امة وامارات المحرم فقال ابن رشد لا وضوء في تقبيل الماع ففصل القاسم
وقيل ابن عتيق ولم يبرز فيه خلافا ومن ما به ان ينفقه ان كان هاتما
لونه بلما في فطره وجبة ولا حفيضة وذات المحارم وقيل المأز في الوفاق
لبس الغلام ومجيء بملأه الجيوع ان اللزوة نافقة له ولو التز بها لغيره لم ينفق
وضوءه انما هو في حق نفسه التمسك على ان مسألة او التز بقلبه ولم ينفقه او
انفقه وكان من عيني لمس ولا ممانعة ولا فيلة لا نفقة على المشهور من عيني لو
انفقه عن ممانعة او لمس او فطره بقلبه الوضوء بلا خلاف التمسك في نفقه
لغيره وفطره من زنا وشهوة المولود في نفقه هذا المحلل من محقق الشيخ خليل بلوه
انفقه في طهارة عاده علم المزني او كان ينفق بغيره واللافتا وان نفقه
في طهارة انما بان وجبره ينفق بغيره انما فطرا وان كان من ينفق فانه
اخص من غيره ينفق ان على طهارة وان كانت عاده كذا في الاخير
او الالافان ولم ينفق له في طهارة فانه وان نفقه عليه في عا وانفقه

فوله الثالث عشر في نفسه المتصل بياض كعبه او بياض الاصابع او غيب
 في غيب حابل عرا او سوا القزاع لا حسه من الرمي او غيبها الا بياض عرا
 الموضوع من نفس الزكي طاروا ما لم يجر الموطا او بواو او و و ان في مري عن
 نفس تنف صوان ان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا
 صدر الجرح في ذبي و لم يتقوا فقال النبي مري بعضي صبيح وقال انما يريدكم
 انكم تفتخون في هذا المرحل فموتوا في عن حوثي طلو انتم انما بضعه منه فهو
 ناسخ له فوله في نفسه لحي زبه عن ذبي غيبه بلانفة اذا لم ينصرف
 اللزقة او لم يجزها اليه لو لم يمس القاصد في الميت بلانغير غسل ولا
 يوضيغ فيه و قوله المتصل احسن زبه من المتقطع و لا اني له في النفة لانه
 لا يلقو بسبه و اما موثق الجنب فقال ابن خازون لانه فيه عذرا
 و الجاري على ان يكون بغيره لفرق اللزقة منه غالبا و مرس الخشيش الشكل ناقة
 على المشهور و قوله بياض كعبه ان لانه الذي يلقونه ولو كان بياض اصبع
 زابرا ان احسن من الا بياض النفة و الضام ان الربيع انما يتصل بالاحساس
 كذا لو احسن زبنا كمن الكعب من طماحي و جميع الزراع **فوله** لا ينفذ بسبه
 من بوز حابل ولو كان خبيثا **فوله** في نفس من الكعب على ان يلقوا
 و ينفذ ان يستثنى منه ما كان وجوده كالعرف **فوله** لا ينفذ
 في الصلاة **فوله** في قنطل و نفاوي اما من كعبه الى طوع بلانفة احى او
 و في بياضه و نفع مساجير الامام **فوله** ولا يسر اليه في جوي على القزاع
 و قيل بشفقة و لطف و قيل بشفقة ان قبضت عليه او بالشفقة اي اذلت
 بلاءه **فوله** في جوي و لا ينفذ ان مستطاعه (الربيع على علم النصف فوله) الله
 عليه وسلم في نفس الذي الموضوع في نفس و كثر اكله نفس لونه و من راي
 ان اللون و مضاء اذا التفت به وان كان يعني في ان و انية ان و الباعين
 اذا التفت به و بعض في لما اجل من غيب كما **فوله** ولا يسر الذي على المشهور

خلافا

خلافا لغيره **فوله** ولا يسر الا فيمن كثر اذ في في النقص و غيبها
 خلافا لغيره و **فوله** ولا يابا لانعام من غيب الزة **فوله** ان ينكسر عن مري
 و قد تقدم الكلام على الانعام بالشفقة من كثر **فوله** ولا باللزة بالنتي من
 غيب مري **فوله** خلافا للابايع و ان يكتفي **فوله** ولا باللفظ مع اللزقة في قلبه
 من غيب انما كان **فوله** ان كان عن غيب لم يمس كما تقدم **فوله** في عان الاول
 الرفي في في الشرب في توجب الوضوء الرفي في في الحج المسموعة داخل
 الجوب و المشهور عن الفقه ياكى كفي بانفاو و كمو من اربعة الغاية
 و الحيق بانفاو كمو من اربعة البول على ما يقتضيه الشيخ ابي الحسن
 الاصمعي و طماحي و لو كان مستغلا عن البقيض و كمو الطماحي لا يابا غيب
 خارج من كمره الرفي في في النقص في في النواقد تنفح جماعة في
 اكل النكبة **فوله** الثاني قال في الكتاب ان طماحي و كمو بواو و كمو
 اعدا ابر او قال لا تضيق ان مفعه ذلك من تمام البقي ابي اعدا ابرا
 وان مفعه من تمام السنن اعدا في الوقت وان مفعه من البضايل بل
 اعدا **فوله** في النقص الذي اعتدوه الشيخ خليل في محلي حيث
 قال في سجود السهو على ما يقتضيه به الصلاة و يستغل في في
 و في سنة يعيد في الوقت و لا وضوء بمس الرفع بواو و غيب حجة و كمو
 اكل النكبة في ما يلي الجوب و قيل العصب الذي يفر الزكي و الذي و لا في
 اكل ما حسنت النار او تفر به و لا في اكل لحم الحي و لا في البقي و القليم
 و الحامة و البصر و في البراي و مس الصليب و الاوتان و الكلمة البقية
 و الفطن المشهورة و فلع الرقي و انشاء الشح و الفطن في الحي جين
 اواد خال الشيخ و يهدى اواد مسلم او عمل بيتا او و طماحي كسنة رابعة
فوله الثالث زوال الفعل بانما او جينون او سكي مطلقا كان السكي
 جلال اوبي **فوله** انما من مفر عقلة بلين سكي منه او ينفذ مفعله

٢٧

بعليه الوضوء والمي اذا نزل الى الارض او السجدة ومي اذ بالاطلاق
 حلال ان لا يركب من زوال عقله به ولا يحبه منه الغسل الا ان يمتنع
 زوال ما لم يمتنع من زوال عقله به انشفة وضوءه فيل له وضوءه
 واعرف ان احب ان يتوضا الخ واول احب على الوجوه واما من احب الوضوء
 بالانفخ وعقله به حب الله تعالى وعلمه عن احسن الله فقال بوسعي
 من عني لا وضوء عليه لانه لم يركب عقله الشاذ لي ينشف زروقه فيه
 نفي الموي لا يحبه على المحن غسل اذ ابا وعلى المذهب قوم او بنوع
 ان نفل وحال اوفى بخلق الغنم الخبيبة لانه لا يتدفق ولو كان
 الرليل على وجوه الوضوء من الغنم قوم نفل اذ اتمتع له الصلاة الزاوية
 قال الله المي ونه عن زيارته صلى الله عليه وسلم من الغنم وفيل محرمين وفيل
 مخاطبة الكل فاني على سبيل الفرق واخو ما يجتج به من المي والمي
 من قوم على الله عليه وسلم اذ الاستيفاء احل من نومه فليغسل ما
 كلما ومي ومي نفل الوضوء بالانفخ واذا نفل الغنم سبب قوي في
 الحج واسباب الاحداث اذ اذوقية وكانت توجب اليك الغالبات
 الحركت لا بديل لسن النساء عند الشايع او الغنم وهو المشهور
 مذهب مال رضي الله تعالى عنها عن الشيخ حكاهما بعد الحبر فان
 مشهور المذهب عن كركب الشايع وعليه في التقييد نافذ ولو
 كان متمشي المذمومة كان المذمومة اذ او حركت لا عني في المذمومة
 اذ ان التقييد مطلق الحركت وفروجه ولا عني في المذمومة الحركت والتقييد
 بيقف اتواها والقصص على المشهور والطويل الخبيبة لانفة والاختصاص
 والليل على مال مارا اذ اذوقه او دعي انفس رضي الله تعالى عنه قال كان
 النكاح رسول الله عليه ولم يمتنع من النكاح بينا مومن حتى
 يتجوزوه وصمهم ثم يملكون ولا يتوضون قال في الاشارة الحركت والليل

على النوع

الغنم ليس بحركت في نفسه وان مويها الوضوء منه هو المستغسل الزاوية
 كحضر المي عني لا يعلم ما حركت اذ اذوقه وان الخبيبة منه لانه
 يجب منه الوضوء على كركب الجمل نوع الصلاة رضي الله تعالى عنهم لانهم
 كانوا يملكون ويغسلون من الصلاة ولا لانه قال عني حتى يتجوزوه وصمهم
 وحركه اول اسباب الغنم ومخاممة الحمن وفوق عليه الصلاة والسلام
 من السجدة نوحا بعد عليه الوضوء وما رواه ابن عيسى رضي الله تعالى
 عنه انه عليه الصلاة والسلام ناع حتى سمعت غنكيتك ثم قام فغسل
 ولم يتوضا فان ثبت حل على الخصومة وفروقه الاصل عدم الخصومة
 ويحتمل ان يركب ولم يستغسل **قوله** وهو الذي يشي صاحب به يركب
 ومن يركب والتقييد هو الذي لا يشي صاحب به يركب وهو الذي يركب
 الغنم الخبيبة وهو الذي لا يشي صاحب به يركب وهو الذي يركب
 والتقييد هو الذي لا يشي صاحب به يركب وهو الذي يركب
 النكاح الاستغسال ان يخالف الغنم عليه ويترك عقله ولا يركب ما يعلم
 الخ والتقييد على الموي **قوله** قال في الزحني المي ونه السنة
 والتقييد الغنم ان لا يجي في قضاة حركه على الدواعي في اذوقه في حركه
 ولا يركب الوضوء المستولت عليه وهو مذكور في الحاصل والمي في التقييد
 وهو اذ هو الحركه فان عني الاستغسال حركه المي وهو عني وان
 عني حركه الجمل وهو مستغسل في الاول لان الوضوء بهما **قوله**
 يستحب غسل البع من النكاح والبع من النكاح اذ اراد الصلاة او لم يركب
 وجه التعيين في المي والمي من رجل اذوق المي في مقام الصلاة اني
 ان يعلية قبل ان يغسل بعيره قال كان يغسل بعيره قبل ان يعلية احب
 البع من النكاح المستغسله ما لم يركب البع من غسل البع من الصلاة في المي
 البع لان المي ونه والتطاهرة مما شئ عني المي ويستحب غسل البع من

٢٨

الجملة ١١

قوله ان يطاع مع الجنب شي اي الموجب الاول ان يطاع مع الجماعة
 على ولا يفي بوجوبه حتى يلبس ن يا ذا النكرين وان توب من حيث لم يجر الله
 جعلوا اباة الوطن على الاغتسال بدل ذلك على وجوبه وما رواه ابو
 والشيخان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا ذهب فركا
 باغسل عني الروح وويلي وقال عبد الوهاب كما خلا بين اليمين في
 ذلك قوله ودع التبعات التي هي الموجب الثاني ان يطاع مع الجماعة
 ولدت بلع وان ولدت الاول حيا فابعه وجوب الغسل فلو كان من وبيان عن
 ما لا ينبغي ان الغسل كحل هو للمرح والادع او حتى وجع الولد من غير
 السلام والاطماني الوجوب قوله والموت شي اي من الموجبات الموت
 في قول الموت على ما سياتي في باب من يكون في ضحية او سفة والبريل
 اذ لم يبق من الموت شي اي الموجب عليه وسلم في غسل الميت اغسلوا
 ثلاثا او خمسا ان رغب في ذلك من غسل عليه الصلاة والسلام ان
 رغب في الغسل قال بسنة من قال انه عليه السلام اني اريد غسل كما ان
 قوله والجنب شي اي الموجب الرابع وهو الجنابة لقوله تعالى ولا جنبا
 على اي غسل حتى تغتسلوا وجميع النجس التي تدعى على الجنابة التي هي
 تعبان وهو قوله وصي فوعان عن وجع النبي المقارن للزلة المتعانة من
 رجل او امي انه في نوح او بقتة بفتح القاف فلو انقضى شيء البريل على وجوب
 الغسل من غير وجع الماء حادثة قبل على المي ان من غسل اذا وجع الغسل
 وقال عليه الصلاة والسلام اذا رايت الميا اي احسنت به بن النجاسة
 ولا خلا في ذلك وفي جبا حتى وجع ما اذا جوفعت وانزل فارجع العرج
 ودخل الميا في جبا فلا يغسل على المشهور ان الغسل مع الماء في غسله والمنع في وجع
 المي وكس الغن وتسلط الميا على ذلك لانه يفي اي يتكفي والراحمة
 وفي ما يوجب من الرما وقوله الغن للزلة اي باقوا واصل للزلة المي

الغسل والنجاسة

والنجاسة على غيبه والي ادراكها انما يشاء الجسد وحصول شيء فيه شيء
 الغسل شي ودبيب الغسل وسواه من ج من ال جل او الميا بان احسنت
 به ولو لم يجر في الميا في الميا لا ينعكس الى الغسل وفي جبا للزلة والادع
 للزعة عني في ماضي او نفي او وضع او حتى ج من ض وبالمغتسل ما اذا جبا
 بالزلة جبا في المي ما حار جبا في ماضي او بفتح بفتحارة نفس جبا في اول
 على له في جبا في اول او سابعه في ماضي او بفتح جبا في ماضي عليه
 على المشهور وجع في ماضي الى جل الى ماضي اذا كان صحيحا في جبا في ماضي
 راجحة راجحة الطلع وفي جبا في راجحة العجينة غاليا ولو انقضى وجع بل لا يكره
 وجع عليه الغسل وان نام في ثوبه لم يات في جبا في ماضي في جبا في ماضي
 ما صلا بعد تلك الليلة وفقدان ما قبله واذا كان من يقا في ماضي راجحة
 ورايا في جبا في ماضي او طوي او حتى والطلع اول عمل الغسل بسفة عفة
 غبار وهو كون النجس قبل ان يفتح في اي يفتح في جبا في ماضي في جبا في ماضي
 وهي درجات سبع للرجات بين ادع المنشأ اليه بقوله تعالى ولا جبا في ماضي
 الانسان من سلكه من طهر الحاية والراشفة المني به اولانه الموجود في الما
 وفردوا في خلقت في فضل طهر ادع على الله عليه وسلم والراشفة عليه الصلاة
 والسلام عما تخرج النخل واذا اذ ابس في غلبته وما الى ذلك في جبا في ماضي
 وفري جبا الغسل في وجع من جبا في ماضي للزلة فقل ان جبا في ماضي في جبا في ماضي
 مفة المني قبل ان يغتسل في قول مقل الخ بعبه شيء لانه يجرى في جبا في ماضي
 الغسل كما سياتي في ان لا ان جبا في ماضي في جبا في ماضي في جبا في ماضي
 على المني مضي بعد ذلك للزلة فبان الغسل قبل ان يزل في ان لا اعاد غلبته
 ولو جاع باغتسل ثم امني بالماء غسل عليه وعليه الوضوء ما يغتسل بولا
 يعبر ما طهر في ان له قوله ومضي حشقة البائع الذي او مضي مقلنا
 من يغسل على جبا في جبا في ماضي او في جبا في ماضي او في جبا في ماضي

الربيع على وجوب الغسل به قوله عليه السلام والسلام اذا جلس بين شعب
الاربع لم يجز لها وقوف وجب الغسل وان لم ينزل رواه مالك وروى ابن ماجه
والنقل مزي وقال حسن صحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اجاز
لخفان الخفان وجب الغسل رواه ابو داود وروى بلعقظو الزواحفان وكذا ان
الحريتان ناصحان حريتان اذا عجلت او فطمت بلما غسل ولحريتان اذا
الما وقيل انه محمول على النجوم التي في وكس اولي من الشخ وبانه وان كان عا
الما من وكس وكس في الخافين النجوم وفي العفلة محله على النجوم تغيير للكل
والتعديل اولي من الشخ كما نقي رحمه علم الاصول والحاشية راس النقي انفس
او كما وقيل في البيعة اذا او الحقة ام انه في جها قال المولى في شرحه ان
البيعة في شخ الغي لم ينفذ وفي جها بالبالغ حاشية غيبي بلما غسل على القول
بالا ان تلتزم اما العا على ما يستحب له ان راكوا كما يستحب للغير في اذا
وليك بالغ وكذا اذا غيب كما في دة او ملحوبة بلعاقبة رقيقة اما الملحوبة
بلعاقبة تنبئة بلما غسل ودخل في العي ج الذي والظاهر في قوله العي ج البيعة
وفي ج به وصيصة في عني البلي او بين العجز بين ما في القول على بزار في
قوله اذا اسلم الكافي بعد ان حصل له موجب مما تقدم كالاحتلام او
مغيب الحاشية او الحية وجب عليه الغسل بعد تلو كنه بالاشكاف في او
قبلة وفرا جع على الاسلام بقلبه واما الاسلام بلباسه الا بالنظا اذا كان
غيب عا ج عنقه والتزييب بين الشرك دينين واجب كان شكا دة التوحيد وقدر
على الشكا دة بالي سالة **قوله** ومنع الحنابة فوانع الحركت الا في شراي القدر
قوله مع زيادة في الغي وان شري بل حريته وان لا يغني الغي ان الا كما في **قوله**
الا اللية ونحوه على وجه التوقو والي فايا ولا استدر لال شراي مجوز اذا قدر ذلك
لا الغي **قوله** ودخل المسجد اي ومنع الحنابة دخول المسجد كما يقع دخول
الكافي وان اذن له مسلم **قوله** من اتى المسجد وهو جنب والرد عليه جان ظا

الوقت

الوقت يقيم ودخل الاخر وان اتصح الوقت النطق من جها **قوله** اياه واذا
كان المايح المسجدي يقيم ودخله كما اجاب به محمد بن الحسن عاكا وصفت عنه
ان في البرزخ **قوله** والذيق فيه شراي وحي ج من حصل له الحنابة به في قوله بن
يونس بن النجار يوقا بالباخي وجب الحنابة من المسجد ان في البرزخ يقيم ولما
يقيم في وجهه ولعل محله على يقيم على نفسه او حاله وان في **قوله** **وصل**
والغسل في الحنابة فيستعمل على اي رية وصن وعقيل بما جازي رية في حقة
نية روع الحركت الا كبر في من الحنابة اي والحية والنوايس وقوم في اجمع
من في يقيم في وض وقوله ريق نية الحركت الا كبر اي في او استباح
السلامة وحيه واجبة بانقاوا اهل المذهب كما قاله المولى في شرحه الامانة
وقال في شرحه وينويه النية واجبة على المشهور من المذهب وهو خلافا
عنايته الا في قوله وان في بل حصل له حية وحنابة وقوم كذا او احدا
ناسية للاخي الاجن او حذلا كما اذا نوى الحنابة والحقة او الحنابة ونيايته
عن الحقة وان نوى الحقة ناسية الحنابة او الحقة ونيايته عن الحنابة لم يحصل
له واحدا في **قوله** ونعيم طماي الجسر بالما شراي العا والاجماع على
قوله وفي ج طماي المنة في الاستنساخ واما في الاذيقين ونيايته حكمه
قوله والراي شراي ومن في رية في جميع الجسر وهو المشهور وكل يقيم
غسل احدى رجله بالراي وهو قول ابن الغاسم والراي من غسلها بالراي
وهو قول محمد بن ابي خال الراي تغرزة في في او الاستنابة من يجوز له النطق
في العمل وان تغر ومقد وكفي المولى في شراي حة الربي **قوله** وتخليل الشراي
على المشهور من المذهب كفيها كان او خفيها لقول عليه السلام والسلام
تحق كل شعة حنابة فاعلموا الشراي وانفوا الملبس رواه الترمذي في
والنساي وروى او ود وفتن كذا في الوضو ونقطة ريقا في في في
في ثلثة وهو جهم في رية لير اخله لما اذا كان مطعور رية او

٢١

لا ينجيه شيء او عزم من ينال له اياه او الله يتناول له **قوله** او ما يجاب با
 مستحالة جوات نفسه شيء بان يوجب الله اليه خلاصه **قوله** او ذنبه شيء
 عظمش المحتج معه من دابة او ادعي واما غيب المحتج فيستعمل الله وبنية
 يموت عظمش **قوله** از يادته من شيء شيء ونزل له يباح له التيمم اذا كان في يضا
 وخشع من استعجاله زيادة في المضي **قوله** او تناخي بر شيء شيء كمن به جراحات
 وان استعمله تناخي بر شيء **قوله** او حروث في شيء شيء ان السعي الذي يجتني
 من استعجاله حروث المضي يباح للتيمم **قوله** ويباح التيمم من الحروث الا ان
 والاخير اذا وجب سببه للمضي **قوله** شيء شيء من شيء شيء حروث المضي **قوله**
 والمسا في شيء شيء امبا حاك ان سعي في شيء شيء لا وسببه عزم الله الى كل شيء او
 خوق عظمش المحتج ونزل الخوق في الاصول على نفسه او ما له ان ذهب
 الى الله ونزل الخوق في السباع اذا لم يفتقر الى او غلب على طئه ونزل ان
 خاف بطله جواز رفقة قاله القائل في شيء شيء الرعالة ومن الاسباب
 خوق في وجع الوقت بطله ومن الاسباب عزم الالة التي يتناول في الامار
 ونزل عزم المناول للمربي كمان في يتي رعليه الراخلون ام لا وفيه بعضهم
 من يتي رعليه الراخلون لعمد نقص في تجلب في لاني رعليه الراخلون
قوله والحاض السعي للبخانة اذا انقبت والرمض غيب في الحجة بشي كمان لا يجتني
 جوات الوقت بالاستعمال الما ومن في الحجة ولو خشي جواته شيء شيء لان لا بد لا وجو
 الظن **قوله** والسعي في النوازل سفتة ومستحب كشيء كملوا الناجعة على السنة
 والمستحب نظم الالة معناه الاصل في وهو الزيادة وهو خلاص اصطلاح المتأخرين
 من اصل التركيب من فني شيء في المستحب وفيه يميل بما يميل به الوضوء في **قوله**
 البول والقارب وما في مع به به **قوله** وبوجود الما قبل الصلاة الا ان يجاب
 جوات الوقت بالاستعمال شيء شيء يباح له التيمم مع وجوده وقيل لا يباح وكما
 مشهور ان **قوله** اذا اراد الما وهو في الصلاة لم يفتل شيء شيء لان يكون ناسيه

وان في

ذني، يعرض اغد اعاد في الوقت لفتي كوا جبره في به او رحله وخايعه
 او سيع كمن راي سواد طئه اما او سيع في طئه انه غيب كماله في عزم من
 ينال له الله والى احيى لوجود الما اذا التيمم قبله اخي كمان من هذه التيمم في
 والمتردد في خوفه اذا فرغ من شيء من شيء من شيء وجوه التيمم واما الوقت
 والاعادة على من رجع رحله **قوله** وتيمم باليمين شيء شيء في التيمم هو الصبر
 وكهو واصغر على وجه الارض من حيث شطوا والطيب الكفا في التيمم في خمس
قوله وهو التيمم ولو نغل والى ملو الحجي وجميع اجن او الارض ما دامت على
 جفت لم يغيب في التيمم اذ مع يلمح ونحوه **قوله** اما التيمم في الما خطا في التركيب
 جواز التيمم عليه المستحب في شيء شيء التيمم من رعيه الما جواز التيمم بالارض
 كان عليه تيمم او لم يتي كان لم يفتقر او نغل واما الحجي وما بعده والمفتشور
 فيه ما في وهو معنى في والى ملو الحجارة الصفي في الما الحجارة التيمم
 وما يتيمم به التيمم والحفضا في لانه ملحوظ بالارض قال صاحبه البيان ورد
 والتيمم في واما الجلب والاطا في انه مثل التيمم واما الما الجلب في التيمم
 من الارض اجن كمان في لاطن انه يتيمم به واما الحشيش في ان رجع فغير قال
 التيمم ان من تيمم على الحشيش في غيب المصنوع بشي من ذلك اعاد اجرا
 ان وجب تيمم وان لم يجز غيب في تيمم واصل في قال وهو اول من صلا في تيمم
 واجاز ابن القصار التيمم على الحشيش في غيب المصنوع واجاز في مخفي التوفاء
 التيمم على الحشيش في بعضهم في الزرع خلاصه الما لاطن ما قاله الشيخ وان في
 قول بصفة اذ في كل من دخل فيما نغل الحجي من مكانه وهو طاهي او ليس ينقل
 يتي من جنس الارض ويتيمم عليه ومشي عليه بعضهم ان في حاشية في
 على المختص **قوله** والى اب افضل من غيب في موضع وجعل عليه طاهي قول الشيخ
 خليل في مخفي وهو الافضل ولو نغل فوله ولا يتيمم على شيء يغيب كالتركيب والفتنة
قوله في الما وهو في الصلاة لم يفتل شيء شيء لان يكون ناسيه

يكون سواء، وخافا في وجه الوقت، فيسبح به **قوله**، ولا على بسا لهما، وهو ما نسخ من
الصواب، وهو معنى **قوله**، ولا على حقه، وهو ما نسخ من حشيتي من الأرض، العوي
بالشتم، وهو معنى **قوله**، ولا على ما في علم حوازل اليتيم عليه، إن لم يكن فيه عبا، وكذا
إذا كان فيها عبا، كما بالغ عليه **قوله**، وإن كان فيه عبا، **قوله**، كما قال الجلباب
الغني، إني بان، قبل أبعاد أيرام، وفي الأوغني، وفي **قوله**، ويجوز للمري، إذا لم يحل
يقاؤه، تزايا، أو تيمم بالجدار، الريني، بالطوب، النقي، أو الحجارة، إذا كان غني
مستورا، بالجمي، **قوله**، كثر أروى عيسى، عن ابن القاسم بن المواز، لا يتيمم عليه
بمطوب، أو حجارة، العاني، ضرورة، فإن كسني، **قوله**، أو جسر، **قوله**، ومن تيمم
على موضع نجس، ولم يعلم نجاسة، **قوله**، في الوقت، قال، في المرونة، من تيمم على
موضع نجس، فليجهد، ما كان في الوقت، وظاهري، ولو تحققت النجاسة، وعليه
حمل، عياض، وعلمه، بمواعات، الغايل، بلب، رة، الأرض، بالجباف، وهو أحسن، بن
محمد بن الحنفية، وعلم غني، بان، الأرض، تلقى، عليها، الرابح، التراب، بفراخه
اختلط، النجس، منه، بغيره، وقال، أصح، كذا، إن لم تعلم النجاسة، وإن علمت، و
أعاد، أيرام، وحمل، على ذلك، ابن حبيب، وأبو العبيد، **قوله**، ولا يركع، اليتيم، تزايا
تيمم به، **قوله**، الجلباب، إنما المستعمل، كما سبق، ابن يوسف، يحتمل، أن يكون، العوي
بينهما، أن المقترن، ينقل، له، وأكلها، كفي، الحنفية، لأنه يرد، معنى، فبالمشا
كثرة، والمتيمم، إذا انقل، له، تزايا، أخى، إحدى، أن يكون، ذلك، التراب، نجسا، لأنه لا
يرد، بالمشا، كذا، كما هو، في، الما، فليزله، لم يرد، بإعادة، كذا، فالواجب، من صلى، بغير
مكة، لا غير، القبلة، وهو، لا يعلم، أعاد، في الوقت، لأنه إنما ينقل، إلى، القبلة، بال
جهد، ولو كان، مكة، لأعاد، أيرام، لأنه ينقل، إلى، القبلة، حنفية، أجم، ومن، وأيضا
بان، التراب، مبيح، لأربع، **قوله**، ولا يركع، اليتيم، قبل، دخول، وقت، الصلاة، **قوله**، كذا
الوضوء، والبي، وبنيهما، أن السنة، جاءت، بركعة، وبغير، اليتيم، على الأصل، من دفع
تغلبه، على الوقت، وبان، اليتيم، بشرط، للشي، رة، فليام، بغير، الاعتراض، لكل، البينة، **قوله**

فتی کا صحنہ

الحققة أن يكون مقصدا بالصلوة الجملة لا بغيرها لا أول وقتها ويؤتى بها قبل ولا بعدها
الوضوء **قوله** الوضوء مع ابوزيد من يقيم الصلاة ثم يخشى من المسجد ثم رجع
 لا يبيح غسل يديه **قوله** ولا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** ولا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 المسجد لا يتقبل تغلها **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 المستباحة الصلاة أن كان محذورا حذرا كبيرا وكفى من واجباته خالف في الجمع
 والقبلة **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 الفصل ولعل الحكمة في ذلك أنه يرى أن التفرغ اليه من مقتضى جملة
 القيمة انضمامه فيها ابن الحاجب فإن نسي الحنيفة لم يحنه على المشهور بل
 بطلان المزاج **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 في الزوجين **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 لم ينهوا الصلاة بغيره **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 ثم يقول بسم الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 وانتهى به لينت على جميع الصفات **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 البير **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 لا لا في كل ما في بؤنة ونشره وكان عفا أن يقول بفتح وقوله بفتح جميعا
 لا لا **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 ويلزم من قوله في التفسير **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 سيما **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 شى في النصف بأن لم يخلو فيه بل انصف عليه وعلم بغيره **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 من قبيل التفسير وإنما يفتقر إلى ما يعرف وجهه وإنما قيل بالانصاف خيرة
 التسوية أو يكون به ما يرضيه ولا يفسد به وسما فلو كان جعل له
 المسمى **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 على البير من سنة المولود **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 فتعبدان ولا يتبع غصونه **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله **قوله** لا يغني الله المصعب ولا يملكه الله
 شرح الجمع عن عياض مستحباته البير بالجلال الوجه واصلها لا يطاع الوالي

اور غلط ہے

انما سمع ويسمى على الطين بيسمى والرومي اربعة على ارض مزارعة الحيوان بيسمى
بك الطين اذ اشفق فوله ويشق في اسم المسح المفكوز ان يكون جبل جسده
في جباله بسم الجبل وتقدر بالام اي اكثر فوله او في جباله بسمه اذ اغسل
الصحيح في اي ولا لانه اذا كان جبل جسده في جباله صحت او لا يقدّر
الحي في غسل الصحيح قال في المرونة ان صح بقة جسده او اكثر في احاد
غسل في الجفان فاصح من برونه ومسح على جاحد بالما ان قدر ولا جاحد في
فوله وان تضرر غسل الصحيح او كان الهي في قلبه جاحد كان في يده الايد او
رجلا وان لا يمسح على الحي في بل ينقل في القيمة في اي صار في القيمة فوله
غسل اجمع اي ان كان القيمة رخصة في الوصل في اي مع جميع الجلود في اي
نه عليه في الغنيمة وكذا ابن عبد السلام في باب الصلاة فوله وان تضرر مسح
الحي في جفان الميكي وضع شيع عليه ولا ملا فانه بالما ولا يدرى مسحه ايضا بالما
بلا مسح ولا غسل وغسل ما سواه في اي لا تضر طهارة الماء او في من نفع طهارة
القيمة فوله وان لم يكن في اعضا القيمة فانه يغسل الصحيح ويقسم على الحي
على احد احوال ابن يوسف فيل عن بقة الصحابة انه جمع مع الغسل ما عدا
ذلك القيمة قال وكذا الاستحسان والقياس ما تفرق في اي انما له
اي القيمة وكما القول الثاني اي ليعاينه بغيره كماله والقول الثالث ان
كان الغسل في المايوم يسبي اتوضا وتنه وان كان كثير التقل في القيمة بقاء
على ان الاقل تابع للاكثر والقول الرابع يجمع بين الماء والقيمة بان يغسل
الصحيح ويقسم على الحي في فوله بصل في المسح على الجفان في وهو الوجوه لانه ناس
عن غسل الرجلين والاشغال اليد رخصة المولى عن ابن ناجي هو نقل
كثير لما روي عنه فله عليه الصلاة والسلام رخصة في المسح على الجفان
والليل على مش وعينه بعله على الله عليه وسلم ما قال ابو الحسن البصري
حرفني سمعون من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يمسح على الجفان
الباكية في اخمص ما يجربه واشنع على وجهه الضيق والمساخة لان الشفة
لما كانت في كل وقت انزبت الطهارة لاسيما المسح في رخصة ذلك واشنع

اي في القيمة
اي في القيمة

في المسح

مسح الجفان حتى عدا الصلاة في الشق رجة وعلامة مع وفيه بين اكل السنن
والبرعة في اي ام وما وقع في المنزلة انه غني منقش ومع في غسل الجفان
والا في خفة ثمانية للرجل والاصابع في الجفان والسبعي وكيفية الرواية المروي
اي في المسح على الجفان ثمانية في كل شق في الجفان باعتبار الجنس وجعل
الشق طين اليافعين في العشي في شق طين في الشق في السواد في كاسياني
فوله الاول ان يكون جلد الشق في المسح على غني كالحزب ووجوه اذ اصبغت على
كيفية الجفان الا الجفان وكما كان على شكل الجفان في كمان ونحوه في قوم
ومن تحفه جلد في زوايا المولى اختلاف قول ما لم يدرى في فوله قال يمسح عليها لانه
راحمها كالجفان ليل يمسح في فصوله الشق في وبه اخذ ابن الفلاس في
صاحب المصحف لما رواه ابو داود وروى في مزي عن العيني في وابن ماجه
وقال حسن صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم توضا ومسح عليها ومسح
على الجفان على بن ابي طالب وابن مسعود والبرابن عازي وابن عباس
وذلك في حديث المغيرة وقال الثوري انقوا الجفان على تضعيمه ولزافان
في المسح على الجفان اهلنا في اي انه كالمسح على الجفان في خفة
لا ينعري في محل قاله ابا بكر في اي بلا خضار وتقليم وناخير مع بقة
زيادة فوله الثاني ان يكون طاهر اذ يمسح على الجفان في الجفان
وجلد الماكول غير المزكي والمزكي غير الماكول ولو في شق لان جلد الماكول
غير المزكي لا يطهر في الرثغ الا باعقار انا في العتمة له في ابا بصاة وكذا
لا يمسح على جلد المزكي الماكول اذا صار في الجفان في يمسح كما يقال انه في
زماننا يرفع بغيره الا في فوله الثاني ان يكون في زوايا في المسح عليه اذا كان
في بوطا ونحوه اي لانه لا يمسح في جفان في فوله الى اي ان يكون على الجفان
البي في شق في المحل الذي يمسح عليه وكما في الجفان الذي يمسح على الجفان
في فوله وان نفع في المسح على غني في اي لانه ان مسح عليه وفيه اخل

اي في القيمة
اي في القيمة

يدعى البعض وهو ما ينبغي منه خارجا عنها وان غسله وجمع بين الفصل
 والمسيح قوله وترا اذا كان فيه فوق ثيبي فترثلت الغزوة فاشترى الى اذ ياتي في
 المشي المشي فولا يمسح عليه ليلا يجمع المسح والغسل الا ان يصفى جوا
 وقوة فترثلت الغزوة اي ولو تقي في ذلك او اذا تحفوانه دون الثلث مسح
 عليه بشرط ان يلتصق بجيت لا ينفذ لانه الى جيل **قوله** الخامس ان يتي تفاع
 المشي به **قيل** والواسح الذي لا يتي تفاع المشي به لا يمسح عليه لانه اذا
 خفي جيت الى جيل الى السلطان وما هي فيه غيبي فمسح وجار ثيابه كانه في
 لان الرجل ليصفى فخصوة ولا يمسح قال في الجلاء وان خفي جيت
 رجله الى يمينه لجل مسحه ووجب عليه عكس رجله ولك خفي من
 مغزله الى ساقه ولا يمسح عليه الا ان ينجس رجله وكفه الخمسة بشي ولو
 الممسوح **قوله** السادس ان يلبسه عا طرية فلا يمسح من ثيابه طرا
 تستطير طرا طرية له عليه اذ البسه وهو غير متعلق الى اذ با طرية الشئ عني
 فلا يمسح من ثيابه لما لا تستطير له الطرية المولى كالوضوء تبرؤا والمروء
 على السلطان او ليعزل المسح او ليعزل البسوف او ليعزل الشئ ان
 في يتي المصعب او غيبي فولا مما يجوز ان يجعل يغني وضوء **قوله** ويشترى ليه
 كفه الطرية ان تكون ما يتيه فلو تيمم لبسه لم يمسح عليه وان تكون
 كاملة بان غسل احدى رجله وادخلها في الخفاف قبل غسل الاخرى
 ونحو ذلك الى مسح عليها وكما ان الشئ كان لها التماسع والعاشي واشترى الى
 اكمال الطرية بقا ان كل عضو لا يمسح الا بالافضل اجمع وهو المشهور
قوله السابع ان لا يكون عا صبا بلبسه كالحج غيبي المصفي بلبسه اما ان يمسح
 الله بسببه من خفي مثلا فانه يمسح عليه واما من لم يجز صواب فلا يمسح عليه
 لانه لا يجوز له لبسه الا ان يمسح المصلي من العكس وحينئذ يمسح غيبي
 ما ترحل اليه من قبل لبسه من غيبي فطرح صار عا صبا بلبسه واما من لم يمسح

انه لا يمسح

يمسح عليه انظر القناب قوله الثامن ان لا يكون مني را بلبسه من لبسه
 لغوي ونحوه لا يمسح **قيل** او بنحوه من لبسه لحي والمسيح اما من كان عا وانه
 ذلك فانه يمسح عليه **قوله** الثاني ان يمسح في شح الجلاء عن اللحي **قوله**
 اذا اجتمعت كفه المشي وكما جاز المصنف **قيل** ان لم يتي به مانع كالطين ونحو
 كما لو لبس عليه خفي فترثت الوضوء لانه حاييل دون الخفي فوجب في عه
 لانه ما مسح على غيبي الخفي لاجل ان الجلاء فانه يجوز المسح عليه وعامه
 ريبه به بهي ام من ابي زيد في العواد رجال يحنون ولا باس بالربوب بالاعا
 اي ولو كان فيه رجة تغريب الحيوان للفقير في ذلك لا غايبا والمصنف ان يمسح
 عليه ما ولا يترجمه وكما اخبر في **قوله** ولا يوفت بوقت **قيل** المشهور
 لان المستغني ابي الشئ ع ان الشئ ع لا يقطر بوضي زمن ولا يقطر المسح الا بانها
 الخفا او ما يوجب الغسل اعم ولذا استحب من خفي را وان كان من لا تلتزمه
 كالعبد والمسلم ان يترجعه لاجل غسله اذ هو مملوك به فاسياني **قوله** وكما
 يلزم من عا الا ان تحصل له خفاية **قيل** اي لانه في طرية له **قوله** او يمسح به خنز
 بكي او يمسح فرمه او اخره الى ما في خفي **قيل** من اربعة فاد من قوه وكذا اذا
 كان فيه خفي والنج دئي فجمع مع ما يمسح له **قوله** وصفة المسح المستحبة ان
 يضع اصابع يده اليمنى على احدى اصابع رجله من الشاه فرمك اليمنى ويضع يده
 اليسرى من تحت احدى اصابع يده اليمنى ويضع يده اليسرى من تحت احدى اصابع
 يده اليمنى وقال ابن ابي زبير في غسل اليدين من خوفه واليمنى من خفي اي لاجل طرية
 ويبقى ما مسح اجني اء اذا اوعى المولى وكل يجره لليمنى الى الما او ليعمل عليه
 ذلك اذا وفر البطل في انشا الى جيل لما يجره لراس **قوله** يدي غسله لا بقاء
 به والحي وجع عن السفة لندى اء ولانه خارج عا بشي ع لاجله من الخوي
 وتقع غصوة وفي التجميعات والتجميعات ويجوز المسح عليه ولو لبسه

مبنى

على غيبته واذا اخرج الاعلى او احد كذا باد رالى الصبح الاسفل فان لم يجر
 والحال السهل المفسر راجع الى الوالات بكل ويصح اعلاء واسجله ان جازا لى انقلب
 في حله بالمشهور وجوب مسج الاعلى والسنن كما في مسج الاسفل قال في المرونة
 ولا يجر في غير ما لم مسج اعلاء دون اسجله ولا اسجله دون اعلاء قال في النسخ
 خليل في شىء من معناه على الحال بمر ليل نحو رجب في الوقت وفريه في الظاهر
 باستجاب الجمع بينهما او قد اقال في الجلب وندم ويستجاب مسج اعلاء الخفين
 واسجلهما وان مسج اعلاء دون اسجلهما اعلاء في الوقت استجابا وان افعل
 على مسج اسجلهما دون اعلاء كما اعلاء في الوقت ويجوز الجواب والبرهان على ذلك
 واراد الله عز وجل في حقه عن العقبى قال رافى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يسبح على الخفين كما ظهر روى ابو داود عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله
 النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وعن علي بن ابي ركان الرضى يوحى بالى به لكان
 مسج اسجل الخفين ولم يمسح من المسح من اعلاء وفرايت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يسبح على طاحي خفيه ولو كان الرسول صلى الله عليه وسلم يسبح
 الاسفل ما دعى على ريقه الله تعالى ابن القاسم اعني ما باله ان يجره بن النبي
 كان يسبح على طاحي خما ولا يسبح على طاحي **فصل قوله** الخيف صور الوع
نقل يروى ما في حكمه من البدعي والشرعية الا في حقه غساله الجسر فتحدث
 من الحج واوله اربع ج واذ التفت في الجسر حتى ج واذ التحصل الحبل انقلو عليه
 الراجح بلاخي ج واوله مشي في الغالب وينقسم ثلاثة اقسام اعلاه يتوارى منه
 في الجنبين اذا الاغصان تفرل من الفخ بجلاب السح الفهم الشان في بلبه الاعمال
 يقول الله النبي والشرك يفتح في ج بعد الولادة والرجعة والرجعة في ج
 في الرضا والابا توجر لها غصالة شرع **قوله** الخارج من قبل من تحمل عارفة
قوله الخارج اي بعبس لا للمبب الولادة واحتى زجرا قبل في الخارج في الذي
 وبقوله من تحمل عارفة ما في ج من قبل في سنت وبت صبحم **قوله** في مرة خمسة عشر

قوله في ثمانية

اي ساعة شخض الحامل في الجبال وصبي صله بعد الولادة في غير ولادة ولا
 في غير ما الخارج للولادة في قياس وصيدا في الخارج للرجع في مسج اذ في قوله
 وقوله لا حمله شراي بالنسبة للحيادة **قوله** كائن الظاهر شراي بانه لا حمله **قوله**
 واما اقل الظن خمسة عشر يوما **قوله** في امره المشهور غير جماعة من الاشياخ
 وعلاء بن الجلاب عن بن قسلة وان شى الصحاب والاطفال المتأخرين في الفاضل غير
 الوهاب وكسر الخاض من المذهب **قوله** واما الامر الجنب مستجاب باخطاب
 الخيف في ج مضمون ومقتضى تحققة مشروطة **قوله** بان كانت ميتة فاشرك به
 حدثا اذا ماتت بالجنب خمسة عشر يوما **قوله** في امره المشهور غير جماعة من الاشياخ
 وخراش وعنه في تفصيل ما اسجله في مرة خمسة عشر يوما **قوله** في امره المشهور
 معاذة فاما ان تحلب عارفة او لا وان لم تحلب استعملت في عارفة عارفة ثلثة
 ايام **قوله** ان كانت عارفة ان شى عشر يوما واول وان كانت عارفة ثلثة عشر
 استعملت في يومين واربع عشر يوما **قوله** في امره المشهور غير جماعة من الاشياخ
 اعني في امره المشهور في معاذة **قوله** في امره المشهور غير جماعة من الاشياخ
 خمسة عشر يوما **قوله** في امره المشهور غير جماعة من الاشياخ
قوله بان غلظ في القاع خمسة عشر يوما **قوله** في امره المشهور غير جماعة من الاشياخ
 والاسم وعمر الفضاوان اتيان التزوج **قوله** في امره المشهور غير جماعة من الاشياخ
 فيمن دما وان ميتة واول خمسة عشر يوما **قوله** في امره المشهور غير جماعة من الاشياخ
 فيمن دما وان ميتة واول خمسة عشر يوما **قوله** في امره المشهور غير جماعة من الاشياخ
 مستحاة ولا استعملت رعايا **قوله** في امره المشهور غير جماعة من الاشياخ
 ثلثة اشهر فيمن ان حكم في المعادة وقيل ان كانت خمسة عشر يوما وخوب
 كسنة عشر في من مستحاة وكذا في ثلثة في السنة وان رات بعد
 السنة وثقت عشر في يوم وخوب كذا في عشر في من مستحاة واذ ان
 ما تلمح لهما وان لم يمت يوما وعارفة اخر الوقت عارفة في السنة وان لم

[illegible]

و فی فیفیه

فكروا لما سواها اذ اصبغ فوله ولو جوبد خمسة عشر وفي الاصل **قوله** في هذا الاصل
بناء على اعراف فلهذا الكبار ربع وع الشئ بعبارة فوله والبلوغ **قوله** لا يجب على من لم يبلغ
لا في يومه بل كما سيأتي **قوله** والعقل **قوله** لا يجب على من لم يبلغ العقل من رجع الفهم عن ثلاثة
وهو الثالث **قوله** وارتجاع مع العينة والنجاسة **قوله** كان من شئ كما انما كان من شئ
وكيف عني فانه عار فيه وهو الرابع **قوله** وحضور وقت الصلاة **قوله** لا يجب قبله
ولا يجب ولو طأها على شئ من دخول الوقت ثم تبين انه فيه **قوله** ويجب باول
الوقت وجوباً مطلقاً **قوله** اذا انما كان عليه ما يتلوه الا ان يبين ما يحجب
الوقت وجب عليه وعنه الا ان الافضل للغيران يصليهما مع اول وقتها
وخبر لا شئ او صبيعا وكذا الجماعة الا ان الشئ فيستحبنا جميعا كل ربح الفاعل
ويزاد لشره التي وجه المرونة فاحض يستحب العشاء قبلها **قوله** من يجوز جوب
او شئ من واجبات **قوله** في كمالها من وسنن العورة والركوع والسجود **قوله** او
شئ من ذلك ان الخمسة المستغرقة فوله هو كما في قوله **قوله** ان كان لم يمس
بكل اهل **قوله** يستحب والافضل **قوله** ان لم يبق **قوله** ومن اتي بوجوبه واقتنع
من بعد ان انقضى الى ان يعفي من وقت الضروري فغزار ركعة كما ملته بسجدة
قوله فان لم يجعل قيل بالاسمى **قوله** من لم يمس بوجوبه ولا يعافى وقوله
عمره **قوله** ما له خلافا لابن حبيب كما تقدم **قوله** ويصل عليه غنى **قوله**
الفضل والصلح **قوله** في رد على امثاله **قوله** ويزيد في مقابر المسلمين ولا يطهر
فمن **قوله** ابن عباس **قوله** من لم يمس بوجوبه ولا يعافى **قوله** لا يفصل بالادوية **قوله** شئ
على الاصح **قوله** من خلافا للممنوع من الحج مع الاقرار بوجوبه وانما يقال له
ابعد الله ولا يفصل لا تساع وقد ابا كفاية بخلاف ما يراى الاركان الخمسة
قوله ويوم بالصلوة لصبغ سنن **قوله** في ذي اركان او اثني عشرة مروي واختار
اليه المرونة ولا يومى ون بالصبغ الا عند البلوغ ابن رشت السواد غيره اذا عفر
الغنى بانه اجبر صور ولديه على فعله **قوله** عليه الصلاة للفق اخذت بصبغة مع الصبح
وقالت المراجيع بالاصول العدة قال نعم وكذا الجواز **قوله** وبني عاتكة ضربا
غير مخرج **قوله** في من يكون ناديه بالموحدين والمفوج لا بالاشتم بان لم يعد الفود

انقل الى الله تعالى بالسوء من واحد الى ثلاث ضحى ايام وفيه الخ فلو اطلع
 عشى سبيلهم روى ابن وهب انه عليه الصلاة والسلام قال امني وكم روى
 بالصلاة لسبع سنين وارض بوضع عليه العشي ومن فوايهن في المضاجع اليه
 بغير سائر ايام السائر لعمرة كل واحد ولا تطلب التيمومة ولو في من اش
 واحدا كان يفيها ثوب حابل **فصل** في الصلوات المبركة وفيه خمسة
في الصلوات جمع صلاة واختلاف في اشتقاقه فقال اكثر اهل العربية والعق
 مشتقة من الرعا لا تشفع الا عليه وتسمى بغير صلاة معي وفي كلام العجمي
 وقال عليه الصلاة والسلام اذا دعيت الى صلاة فاجب اليها وان كان صائما
 فليصل اليها فليدع وقيل من الصلوات وهي التي كان مع الردي وقيل عظماء
 في حياها في الركوع والسجود وقيل من الرعدة وتسمى بغير صلاة معي وفيه
 في كلام العجمي وفيه صلاة الله على عباده اي حقة قوله الضم والحق والحق
 والعشاء والصبح **تسميت** الشهر كهي الازلي اول صلاة كهي في الاصطلاح
 وقيل ما غفر من الظهيرة وتسمى صلاة العشي وتسمى في كل صلاة
 اول صلاة صلاها جبريل بالنبى صلى الله عليه وسلم والجمي والظاهري
 كما تظلي عن الظاهري وعن من استدار الظهيرة والوسم على القول
 وتسمى العشي على الازلي بيطار فيكون في كل من الظاهري والظاهري
 صلاها على الازلي بيطار العشي ان الغزاة والعشي وفيه تسميت صلاة
 العشي في النهاية العشي ان العشي صلاة العشي في كل من الظاهري والظاهري
 العشي في العشي والليل والظاهري وتسمى صلاة العشاء والوسم على عن من
 قال به وتسمى العشي في معنى الصلاة وفيه تسمى صلاة العشاء والظاهري
 المسامح لا يفيها وهو منقوض بالصبح واما لان يقال له الظاهري بطلع
 عن غروب الشمس وهو اول ما روي انه عليه الصلاة والسلام قال ان غروب
 الصلاة موقت على مكان فليحس في كل صلاة كان له اجرة من تيمم
 بغير صلاة العشي ولا صلاة بغير صلاة العشي في كل صلاة الظاهري والظاهري فان
 التوفيق والظاهري حيا في الحرة اول ما روي في الصلاة والظاهري والظاهري

في اليوم والليلة

خرج به اليك في السن واذ في ان النفس من كل الملامح المبركة لا من الملامح البنية
 قال ولا يجوز تركها الا حاوت الصلوة بهذا او انما المقصود به ان النفس
 النطق بغيره لانها في وقتها التي لا تسمى صلاة العشي لانها تسمى في كل صلاة
 اليل عبادا لا تسمى عشا لا في وقتها ولا في وقتها ولا في وقتها ولا في وقتها
 عشا وفي حريه من سماها عشا بغير عشا ابل الفاسم وما روي في الحرة من
 قوله ونومه فمر ما به العشا بغير عشا بغير عشا بغير عشا بغير عشا بغير عشا
 ما يجمع فيه وفيه لانه مجاز ولا اصل عرمة وفوله العشا الا في وقتها قال بعضهم
 هو في العوام وان في كل صلاة عليه الصلاة والسلام او احق العشا وان
 والعشا بغيره بالقساقل اراد به العشي لانه القايح للقال ابن ديزل
 العشي لا يفيها ان كل صلاة العشا على الاستغنى او ولا على العشي في العشا بغيره
 بغيره ان كل صلاة العشي العشا بغيره بالقساقل او لا في وقتها العشا بغيره
 ان العشي مقصود به وفيه العشي بغير العشا بغير العشا بغير العشا بغير العشا
 لا روي في بعض الروايات اذ اورد مع العشا واحدا في طابع وادواه في كل صلاة
 تقبل صلاة العشي وهو صحيح وورد ايضا في كل صلاة العشا بغيره
 يسمى بغيره بغير العشا بغيره عليه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 عشا لا في وقتها ولا في وقتها الا ان يقال ان العشا بغيره بغيره بغيره بغيره
 او العشا بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 له قول البخاري في بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 لا في وقتها الا في كل صلاة العشا بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 وصحيف العشا عشا لانه تظلم عن العشا بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 الملامح وتسمى العشة الملامح في وقتها بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 اعني الفجر اذا حسموا اليه في كل صلاة العشا بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 روى الامام في موكبها والامام في موكبها والامام في موكبها والامام في موكبها
 من حوت ابي حنيفة لو يعلمون ما في العشة والصبح لانتوا لها ولهم حوت

والتصريح من طلوع الصادق **ثاني** المنة كقول الامام الصادق عليه السلام الذي يطالع
كترية السي جان ودعو الزيد فوالله ما جاز ما اعلو شرابي المين ما من جبه ابو
داود ورجل حريق جيب بل الطويل وعلني يوم الصبح في اليوم الثاني فاسمعي **فوق**
الشروري للبحر من الامام جاز الا اعلو شرابي اوله له طلوع الشمس والظن من اول
وقت العصر اختار الخي واما الشمس والشمس من الامام جاز اراة وقت الغروب والشمس
من الرعي الخ فمنا له طلوع الربيع والعشام من آخر تلك الليل الاول له طالع الربيع
خز الله طماض **فوله** فليل من اخر الصلاة من غي عزراة الوقت الضو
انتم اي وحي ادا، ولقيت كالتح لضرورته ولذا سمى ضروريا فهو والاعزاز
الحية والنجاس والرجل شرابي اصلها وارتراد افو، والصاقل للامام العز عليه
بجارتا زادة لا وجنود عليه حتى يفر ليسف عنه **الثاني** من العزاز
الجنون والاعمام والفق والنسيان والقبلة كالعس وان طهرت الحاي
والنفسا واجاز الغي واختلم الصبح ولم يغفر من الوقت الامم ارا الطهارة
صفحت عنهم الصلاة تجلبا الى الجعي لقيهم بما فيهم الاسلام واذا حصلت
خوة الاعزاز في وقت صلاة صفحت الامم والنسيان **فوله** وصل ينبغي
المكلف **ثاني** البائع العاقل وان عجزوا راعى الحاي والغني عليه فيما اجابوه وقت
فوله فمنا حاجاته من السلوات **ثاني** فمنا فمنا فمنا الصلاة التي في بعض ان المي اذ فمنا
فالمطرواه معلم البقي من نسي الصلاة او ناه عنف ويجازي ان يملك او اذ في
لا يجازي الا الاول واجعت الامم على فمنا المنسيات ان تفي فمنا وما زاد
الخصر في المنياسا على الجمع عليه **فوله** المني وفيه شرابي المني وفيه ولو منته
الا ابي لما وارجع المولها من حريق الواجب والمشهور من مذمب ما لا انه
يفقه بعد صلاة الصبح الى التروا الى **فوله** في تبة شرابي بان يغفر الامم جاز
بعد كما انخو فمنا من التام وقع واصرار واجاز فمنا جاز اي وقت كان شرابي
ولو عجز طلوع الشمس ونحو **فوله** وتهدد الحاضرين المشتري كفتي الوقت
ثاني يجب على المكلف ترتيب الحاضرين المشتري في الوقت كالتهمس والشمس
والشمس في وقت الصلاة ودوا ما يكون في صلاة فمنا **فوله** بان

مخانی

بان خالف اعداء الثقافة ايدى اشرارى تنزه الشىء **فوق** وتفرغ العيون
 على الحاضى وان خرج وقت الحاضى **شراى** ويجيب على المذنب الترتيب بين
 الحاضى وما قبله بمغفرة عليه ولما كان هذا خاص بيسمى لا يجزأ ولا يكتفى
 وكان يحل اليه سر خلايا (التي هي انما رايه) فلم يغفر **ص** ما لم تنزه على غشى ر
 صلوات بان زادت عليها على احد القولين المشهورين او على اربع على المشهور
 الاخر فزقت الحاضى **شراى** اذا ضاها الوقت كما وان لم يضو الوقت فخرج الباقية
 النجوى وقضاها على العور ولما هو غيرها اذا كان قادرا على الاثنان يجزأ من
 الاثنى عشر اثنى بافرد عليه ثم كثر له حتى يوفى جميعها ابن يونس ومن العور
 ومن نفس صلوات ثلثي ثم اوتركا طما كما على قدر كافتة وينصب نحو الجدة فاذا
 جى غ من حائفة صلى ايضا ما يغني عليه حتى يستكمل ابن ابي يحيى قال ابو محمد
 صالح اقل ما لا يسمى به معنى طان نفسي يومين في يوم ابن ابي يعقوب من
 ج طان طان ان يغفره ولا يجعل مع كل صلاة طاعة ولا يفكح النوازل من
 اجلا وانما يستغل بما مورء انزايته على حائفة حتى اذا اجا فطرا طان اقل
 على الفضل للجوايت وتنزه النوازل وهذا ما توم ابن رشد كما يغني ان يستغل بفاع
 رمضان ويترى فقاموا فيه بان جعل الحقة الحجة من ناحية تاخى فقا العوايت
 مع الافرة عليه كفى ناحية فقامه لانه ما جاور على فقامه ويصلح وتزوم وتبعها
 قبله ونجى يومه ايضا والرايل على ان يسمى العوايت يغفر على الحاضى وان غنى
 الوقت ما يجى الصبح يحسن واللغة لمسلح على فقل الغنى ايج ان غنى ابن الخطاب رضى
 الله تعالى عنه يوم الحقة وجعل يسب كعار فى يفترو وقال بيار رسول الله ما كرت
 اطيع الله حتى تقاتلته الشدة من ان تغنى ب فجا النبي صلى الله عليه وسلم بواله
 ما صليته فبذلنا الى بطحان بقوض النبي صلى الله عليه وسلم بقوضنا فبطل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اعلى جعل ما غنىت الشمس وعلقى بقرها الغنى **فوقه**
 ومن ذى باينة في وقفية يجب ترقيمها ومن كان جذا فطخ **شراى** على الجب في

22

وجوب القطع واستحبابه فوالان التوضيح استحباب القطع متفكر لانه ان
وجوب الترتيب وجوب القطع وان لم يجب بل لا يخلو العمل التلخيص به تفصيل رد
مستحب قال الشيخ سليمان السجستاني في شرح الملح وان لم يقطع اعادة الوقت
استحبابا وعليه عمل قول الشيخ خليل في المحقق اعادة الوقت في رتبة استحباب
قوله ما لم يغير ركنه بوضع يديه على ركنية ثم المشهور ان الركعة ثمانية
كاملة بسجدة واحدة كالركعة في الجماعة والوعاء واصحاب الاماكن
واذا اتممت عليه صلاة وهو في صلاة وتاركة صلاة **قوله** وان اتممت ركعة
التي هي الاولى وهي من غير شراي ولو اتممت في الصباح الموافق وهو مفقود
طامس الروايات لسائر الصلوات وقال بعض المشايخ ومفقد اختيار
ابن الفاسم في الرباعية ان يقطع بعد ثلاث ان يقطع في الرباعية
ركعة وانما امرى بالاحتياط بعد ركعة كان غير الركعة بغير ركعة في الصلاة
والتي وجب من الصلاة على ركعة لا يجزئ في الصلاة في صورة الفعل وهو
ركعتان **قوله** وان كان اما ما قطع لا يستحب في قولنا ان يقطع في ركعة
بعض الناس وفيه ما هو مبني واذ اقطع في ركعة بعد ركعة **قوله**
وان كان ما هو ما نادى مع امامه في الصلاة مسجون له وهو احدى المسلمين
الامام **قوله** واذ اتمى صلى وانفسى في ركعة صلى مع الامام في الركعة في الركعة
قال في المرونة ونصه وان في ركعة خلف الامام نادى معه ولا يجزئ في اتم
الامام صلى معه في ركعة وانفسى ويحرم ما كان معه مع الامام الا ان يكون صلى
قبلا صلاة سجدة وقتها وقت النبي صلى بعد الامام في ركعة واحدة بعد
الرباعية **قوله** وان كانت جماعة فلا خلاف في شراي لان الجماعة
فما سبانيه ولا تجمع من غير **قوله** **تلي** سبانيه ان غير ركعة غير ابن الفاسم
حسب مع التراس من الترتيب في الصلاة في ركعة في الركعة في ركعة في ركعة
اشبه في ان غير كما ونع اليدين على الركعتين وهو توكيد السجدة وتكبير السجدة
وسجدة الصلاة في ركعة واحدة وانما في ركعة واحدة **قوله** **فصل**

عقدها

في

يجب عليه صلاة الفجر من اداءه واقليل اربعين **قوله** غير طلوع الشمس وغير
في وقتها وورد ان تطلع من غير وقتها في سبيلها ان الباطن لو قيل وقتها
الشمس قبل صلاة الفجر في سبيلها ان الباطن لو قيل وقتها في سبيلها ان الباطن
اول وقتها وهو نحو النحر وهو سماع ابن الفاسم وسمع ايضا لا يجزئ **قوله**
وعند خطبة الجمعة **قوله** ان يلبس بغيره عن سماعه في ركعة واحدة
لو اتممت من غير ركعة من كان في المسجد فطلع انما فاجان خرج الخطيب وقيل
شراي في صلاة التمام وكذا في ركعة اذا شراي في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب وقيل
عاقول ما في **قوله** عند ذلك الوقت **قوله** ان كان المكتوبة استغفرت بلام يقع
عليه غير كما **قوله** او بعد خروجه من عليه من غير شراي في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
فاجان في ركعة ان عليه صلاة ان يغير ما في ذلك الوقت قبل على اختصاص
به بلام يقع عليه غير كما **قوله** اذا اتم عن الصباح حتى طلعت الشمس فقال
ابن الفاسم بصلية الصباح خاصة ثم بصلية ركعتي الفجر لانه اذا صلى الفجر
قبل الصلاة يكون ذلك تأخير الصلاة عن وقتها في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
صلاة او تسبى بصلية مفتي ما في ذلك وقتها في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
الشيخ في ان ترتفع الشمس فتر ركعتي الفجر في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
لا يباع غير الفجر في الصلاة واستغفرت من ذلك في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
على ايشة رضى الله عنه في ركعة واحدة في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
الشيخ لا يصلح الا ركعتين غيبتين وفيه ايادى او دوى في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
شاهد في غايه في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
مراجعة لا صلاة بغير الفجر الا ركعتي الفجر والخوارق العلماء في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
لانه معزور بخلية النوم ولا يصلح بغير الصلاة لكان وقت النوم في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
الى الصلاة لما في الركعة من ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
الشيخ في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب
الشيخ **قوله** ويجزئ من الركعة ان تلي الفجر في ركعة واحدة فاجان خرج الخطيب

في

بعد ركعة واحدة

التكليف في قول لا يصح رار وقيل لا يصح رار **فصل** في معرفة الجاهل
فتق قاله مالك قال لا يصح رار وقيل لا يصح رار **فصل** في معرفة الجاهل
انسان في خاصية نفسه فلا بأس به اذا لم يحل ذلك استثناء قوله
ويعبر من في الحجة في حكمه **فصل** في معرفة الجاهل
ان يخفى من **فصل** في معرفة الجاهل
المؤمن المحدث والمبينة بكس الميم المارة باله صل في مشروعية الكفا
والسنة والاجماع اما الكتاب وقوله تعالى اذا نودي للصلاة فوفوا نداءها
ناديهم للصلاة واما السنة فما رواه ابو داود وبنو عتيبة وصححه عن
عبد الله بن زيد رضي الله عنه قال لما رمى رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالنافوس لم يعمل ليبي به الناس فجمع الصلاة لما يبي وانا نايه
رجل مع نافوس في حجره فقلت يا عبد الله اتبيع النافوس قال وما اتبع
به فقلت نزعوا به الى الصلاة قال او لم اذكر على ما هو خفي من ذلك
قلت بلى قال تقول الله اكبر الله اكبر الخ ثم قال اذا اتممت الصلاة الله
اكبر الله اكبر الخ قال في الزخمي وهو يروي عن ابن عمر رضي الله عنهما
راي قتل ابن زيد وتابعه من الصحابة سمعته يحث رجلا ابني بني
القيس على اتيان القوي حبيد بقران في حجره عبد الله بن زيد رضي الله
كان امله زوتا فان اثبات الرسول له اما لانه اوحي اليه بصدقته او
لان اجتهاده ادى الى ذلك على اختلاف الاصول ليس كل له ان يحث باجتهاده
اع لا الخ **فصل** في ابي وكذا الحرف يدل على انه عليه الصلاة والسلام
كان يفتخر به كما به في الوقت وليس هذا من باب الاجتهاد في الاحكام
كما ظنه ابو الطاهر وعنه المصنف **فصل** في معرفة الجاهل
المؤمن المحدث والمبينة بكس الميم المارة باله صل في مشروعية الكفا
عليه في زعمه وعنه والظاهر في جماعة وليس هو احيى لانه عليه الصلاة
والسلام لم ياتي به الا ابي النبي يميز له امي الصلاة مع انه يميز له امي الوضوء

والاستغفار

والاستغفار وقال عليه الصلاة والسلام لو يعلم الناس مع الغر او الصغار
الا اول لا يفتكروا عليه ولو كانوا احياء لم يفتكروا عليه **فصل** في معرفة الجاهل
معنى الخ وكل هو اقبل الخ لما مائة قولان الشئ كما انه افضل لقوله
عليه الصلاة والسلام اللهم اغني للميتة وارثه المودعة لا يغني
اما مائة عليه الصلاة والسلام وتزكك الا اذا انزل على افضلته عليه
لانه في كل انما تترك ذلك وقفا للمدة لانه لو كان حي على الصلاة
وحسب عاقل من سمع الايمان اليه انفي حاشية النسخة **فصل** في معرفة الجاهل
رغم الله تعالى والمشتور انه حكمه السنية كما ذكر في ولو كلفه قوله في
المواضع التي العادة ان يحث الناس لكانوا يجمعون والمساكين في
في المواضع التي يخفى زعمه عن المنع فلا بأس به في حق القادرين ويستحب
له ان يكون مسامرا ولا يستحب لغبي المسامرين في الخطا والعيثار اذا
كف في غمده او ياد يده باذنك وارفع صوتك بالنداء لانه لا يسمع مكره
هو في المودعة من ولا انفس ولا شئ ولا شئ الا شئ له يوم القيامة ونحو
به ايقاظ من الجماعة التي لا تطلب غني كانا كل النوايا والرببة التي
والصواب علم استغفار به في حقكم **فصل** في معرفة الجاهل
الصلاة المهيضة **فصل** في معرفة الجاهل
برحون وقت الصلاة بالكلية المشروعة له وقوله المعروف في اي الو
مفيدة ولا يورث للباقية على الاصح واخرج بالعرفه غير حاشا ولو وثرا
فوله بالعادة الله اكبر الله اكبر انتم ان الله الله انتم ان الله
الا الله انتم ان محمد الرسول الله انتم ان محمد الرسول الله هي على
الصلاة هي على الصلاة هي على الصلاة هي على الصلاة الله اكبر الله
الله اكبر لا الله الا الله **فصل** في معرفة الجاهل
واي حفيضة اربع المي والاحاديث الصريحة مختلفة في ذلك ونزولها في
يجعل لكل المي في موضع افاقته عليه الصلاة والسلام حاله
استغفار امه وكمال شرفه في حق انتم لانه رضوان الله على الخلق

والخلفاء بعده كذا لم يسمهم الخلفاء والاعلام بالليل والنهار رواية الخلفاء
عن السلف رواية وثمة أثره عن جنة له من جنة النسخ والتعدي إلى حمير
اليقين وأما الرواية الأخرى فلا تغير النسخ وكما لا يغير النسخ والقطع والزا
أخرج أبو يوسف إلى مذهب مال رضي الله تعالى عنهم أجمعين ورضا عن أبيهم
واختلاف أهل بروجيع الشرا وتبين فقال أبو حنيفة لا يرجع وقال مالك
يرجع وصفتهم أن يرجع صوته بالتكبير ثم يجفقه بالشرا وتبين ثم يرجع
لهما الخ إذا نه ابن ناجية وكما المشهور واختاره المازني قال في المأثور
وعليه عمل الناس وكما هو مروي عن مالك وذكره عن أن مذهب مال
ليس إلا لا خفاء بالأحوال وهو رواية أيضا عن مالك واختاره عبيد
الحكيم الساجي اللخني إنما جعل الترجيع ليكون أبلغ في الاعلان وإن
جاء السامع أثره أو حتى أن لا يعرفونه بغير وثقة الشارح كما ذكرنا الترتيب والترتيب
بشيء عفاير الأيمان بالظهور العاقله على جملة وصول من الثبات لأجله
الرسول من الجفة واختار الأخرى من الرواية والمعززان وغير ذلك من
مذهبنا للناس أن يتأمل معاني هذه الألفاظ واختلاف في أكبر فجيل
مفاهم كبير كما استعمله النسخ كنه بينهم وبين غيرهم في التكبير بأفضل
مفاهم أكبر من كل شيء لأن الملوك وغيرهم موصوفون بالتكبير بما يحسنه
صبيح أجعل بناء على العادة ومعنى التسمي أن الله لا اله الا الله أو فني وأعلم
أنه لا يستحق أن يصير بحول المنع بالالوهية ومعنى التسمي أن محمدا
رسول الله أو فني أعلم أن محمدا رسول الله بعبارة آيات الرسالة له
في الله عليه وسلم ومعنى حي على الصلاة أي صلوا أو اقبلوا أو اثنوا
على الصلاة التي جاء بها نبي الله عليه وسلم ومعنى حي على الصلاة أي
صلوا أو اقبلوا هذه العبارة التي هي التي كانت سبباً لعلامة يعرفون
بالفجاج النعيم برار الأخرى وكيفية التي أفشال الأمان بالآيتين بالصلاة
فوقه ويريدون أن يصبح يعرفون حي على الصلاة حي على الصلاة خير
من النور فقال ينشرو عيفته اللامع مالكا وأخروا الشايع في الغرض والكم

الحديث

الحديث والمزكبة كما قال أن محمدا يعرف حي على الصلاة وقال أبو حنيفة لا
يقول إلا يعرفون من الأذان وعنه كقولنا ما يصح أن يردد أن الأذان
قال للقبلي علي بن صفية الأذان فذكر الأذان وقال يعرفون حي على الصلاة
فإن كان في الصلاة أصبح قلت الصلاة خير من النور الله أكبر وما يصح
أن المودن جباله عني بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم يودن الصلاة أصبح
موجودا ثانيا فقال الصلاة خير من النور ما يصح أن يردد الصلاة أصبح
قال مالك وأصحابه يقولون مرتين للحديث المتقدم وأنه ذكر في الأذان
كالتكبير وقال وكما بن ميمون أخرجه لقوله فترقا الصلاة والخامس
من المزكبة أنه يقول كل مودن ولو من غير ما يصح السبغ حي على الصلاة حي على
الصلاة وقال مالك وعنه أن المنعور عن الناس في صحتهم من قول النسخ
وكما أحسن المولى قال في الجواز أن يردد الصلاة تسع عشرة
كلمة وفي غير سبع عشرة وقال الغزالي سبع عشرة صلاة من ردد
السلام وقول الأصحاب سبع عشرة كلمة مجازا عبروا بها الصلاة عن السلام ولا
يكون ثمانية وسقون كلمة **قوله** ولا يجوز أن يردد الصلاة من الصلوات
حتى الجمعة قبل وقتها لأن المقصود الأعظم من الأذان الإعلام بدخول
الوقت ابن الغاسق من أن قبل دخول الوقت بتقليل أو تغيير فإنه يعسر
الأذان بعد الوقت لأنه عليه الصلاة والسلام أمر بالاذن بعد الوقت ولا
يجوز أن يخالف **قوله** الصلاة أصبح فإنه يستحب أن يردد الصلاة في السر
الأخير من الليل قبل طلوع الفجر ثم يردد ثانيا عند دخول الوقت **قوله**
كما المشهور وهو قول ابن وكما وسحقون لما يصح الموطأ من حديث ابن عبي
رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الصلاة
بليل وكلوا واشربوا حتى ياتي ابن آدم وكما وفي رواية كان رجلا على كاه
ينادي عني بفعل له أصبحت أصبحت ولما أجمع عليه أهل المدينة من ذلك خلفا
عن سلف متواتر وما رواه أبو داود أنه عليه الصلاة والسلام قال لبلال
لا تؤذن حتى يبين بيني وبين أبي وقرب بيني وبين عروضا **قوله** عفاه بأن أبا داود

وغيره كمنوا بيه وعلى نصيبه صفة يحمل على الإقامة الاذان لما بينهما
من المشايخ ولا انما اعلم في نفسه والاعلام هو الاذان جمعاً بينه وبين
الاعاديت الصبيحة البياض فيكلمه اهل الترمذ بالسري لا غير
والحكمة في تحصيله الصبح بل لا بد من غيبه كما من الصلوات اذ تاتي والفا
نيح ويحيا جون في التناهي لعلوا جعل الاذان لها في اول وقتها
كغيرها لادى ذلك الى ان يادروها فتوقع بغير غلص والمطلوب غلصاً
وساير الصلوات تردد والناس يفتي بكونه في التناهي اذ كان يفتي بكونه
الذي من اعلامه بوجوبها **فوله** ويستحب للمفتي اذا كان مسافراً
ان يودع حديثاً في بعض الخري اي الذي رواه الامام ما اري في المطا
والبحاري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن محمد بن
قحطاني عن ابيه عن عبد الرحمن بن ربيعة الله تعالى عنه قال له اني ارادت
الغنم والبادية فاذا كنت في غنم او بادية يتكاد ذئب فارجع صوتك
بالتراجل لئلا يسمع من صوت المودع غنى ولا انسى ولا تشبه الا تسمع
له يوم القيامة قال ابو عبد الله سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فوله ويجوز المودع من مزاخير من مزاخير ما يفهم الكبار جمع كثير
وكما قيل مني في الاذان في معنى التخي **فوله** واشهدوا بالجلالة من
اي ويجز من مزاخير من مزاخير ما يفهم مني في معنى التخي والاشهاد
التي لا استعجاب **فوله** من الوفاء على الله تعالى فيكون هو غلص التخي
هو كفي وتطيل **فوله** ومن ترد او غام الراد في الواجب من رسول الله
فوله لانه في بعض عظم الغي المولى ومن في فتح اللام من رسول الله ابن
بانشاء من في فتح اللام من رسول الله تعالى فيفتحهم في بالرسالة
لانه جعل رسول بل لا من محروم بات بخبر ان لانه مطلوب **فوله** ومن
ترك التناهي بالكلية من حي على الصلاة ومن تتركها من حي على الصلاة
من في الاول اي الصلاة في الثانية في الصلاة في قوله ويكون الاذان
من صلاة من غير من معرفة ولا تنظيم من صلاة اي في صلاة في الترمذي انه

عليه

عليه الصلاة والسلام قال ليلا اذ اذنت بفردك واذا اذنت فاحذر فوله من
موقوف على غيري **فوله** لانه كثر السمع والافادة معي بينه وبين
مفتي الاذان الصوت والحيث الاقامة لانه لا يحتاج الى دفع الصوت
لما اجتماع الناس عندها **فوله** ومتوايما حيث لا يتجمل به صوت ولا كلام كثير
ولا كلام سواء كان معلوما او وروا او غيري كما في كان البطل في كل ما في
عن نظامه قال في المرونة لا يسلم في اذنه ولا يروى معلوما النبي ابو الحسن الصفي
كلامه لا كلامه ولا اشارة اليه وقال ابو محمد وفوقه غيري كما في الاذان
قال ابن النعمان في المحجوز كما في كلامه في اذنه فان جعل يفتي الاذان على
صبي او امي او اذنه ان يقع في غير او تشبهه بلفظه كلفه ويمنع من اذنه
المنكس ويمنع يده وان سعى عن جل اذنه فليدبر ان فرب من موضع نفسي
وان كان مثل حي على الصلاة من لم يدبر تشبها ولا يفتي وان تبا علم بعشر
بما قل او اكثر ويبدية واذا قال الله هذا ان محمداً رسول الله انشده ان لا
كلام الا الله اعاد انشده ان محمداً رسول الله وان رعا في اذنه تمامي فان
خرج الغسل الروح انما ولا يفتي غيري على اذنه النبي ابو الحسن الصفي
فوله ويستحب لمن سمع ان يجيبه في اي من المزاخير وهو المزاخير
التي من غيري ترجيع ولو كان في صلاة تاملته شراري ولا يجيبه في اي من علي
المتشهور واذا احكامه في اي من او الفعل في حي على الصلاة في حي على الصلاة وهل
يقطع الصلاة لانه تكلم وهو الذي حكامه صاحب الفتاوى في دفع الغي ويمنع غير
وكما مقتضى اهل المذهب الموقوف وهو قول ابن القصار او كما يقطع الصلاة
فتاوى والحمد لله ابو محمد الاشعري بن بشير ان كان علمه بالكلية وناصباً له
يقطع الصلاة على اي عليه المولى عن النبي ابي ومارة كره من علمه عدايته
الترجيع كقول ربيعة ابن القاسم عن مالك **فوله** ويستحب في المودع شر
صحة وشروط كمال فيشرون الله ان يكون مسلماً **فوله** في صلاة تؤذن المارة
لان صوتها مودع وليس من اهل الاعلام **فوله** بالافتاء ولا يسلم اذان الصبي
لانه من اوقات الشرح وليس من اهلها كثر المرونة وهو المشهور

فوله اذا لاش ولا يصح لمخ ان المحضون والسكوتان والمقيد لعم الفيك فوله
ونحوه ان في وجوبه لا يجوز الا ان يكون على ما عارفا بالاوليات فوله الذي يوقر من كلام ابن عبيد
عارفا ان افترى به محال
وجوبه فوله صيغته في قوله عليه الصلاة والسلام اجعل الله من زير الغنم على
بلال فانه ان ترى منه صوتا اي ابلغ في الاصباح قولهم لم ياد عنهما راك
بل انرا الصوت تطم يده لانه مذكر عقره او كحور الغنم وشان العار للعب
الغنى عرق الله تعالى فوله فنهى ان لا يوطان على ضررها لربها فانه
الصلاة مع الحيازة في وقت استغاله بهما يعونه فنهى الكفى فوله فلا ياش
لانه ابلغ في ظهور الاصباح ولذا استحب ان يكون في وقت فوله مستغفل
الغلبة مثل انها عبادة بالاولى ان تودي الى الشرب بالبحرات وهي الغلبة
فوله لا الاصباح فيستغلبها اولان في برور يمينها وشمالان فيستغلبها
في داخا اذانه كثر اروي عن بلال رضي الله عنه ابن عبيد بن جراح
يجعل خلفه من الاصباح الى ان يودن بوجهه فخالصا ولا يلعب بها
والاربا فوله وان لا يكون في صلاة الصلاة اي اخذ لها شي اي فلو اذن
اصدا في اذني يمين الجوارح عن انصب صحنون واختلف اذ الى يمين
واذن في قيسر كل يودن في غنى في هذه انصب واجازة الان ليعبر فوله
فصل في الافاق سنة الترمي الاذان للاتصال بالصلاة وان تراخي ما
بينها بطلت واستوفيت فله في المصنف ولا يفيج الا اذا
ولا يفيج الا في محل صلاته فالج في البيان السنة ان يفيج المودن الصلاة
دون الامام والناس واذا خربت الصلاة عن الافاق اعطيت فريضة الصلاة
او عبرت ويوزان يفيج خارج المسجد واذا كان يخشى على وجع الوقت اذ افاع
سفلت ويشكل عليه ترمي الاصباح الشرب وان فاشم الحجة التي لا يفيج
شرب الجلبا لو نسي الامام تكبيرة الاحرام وطلع اعاء الافاق لان من
شربها اتفاه بالصلاة وكان باعها ونهايا من ماموم من التخليع الفراد
عن انصب اذ افاع قبل الوقت وطل في الوقت فلا بأس ابن عبيد لا بأس بشرب
الماء من الافاق والتكبير وان اعتقد ان تود الافاق فنهى الصلاة مسجد لها

السلام لم يفي وقيل له بعد الصلاة الزيادة فيها نحو ان زاد عليها ما
 يحسن الطلوع عليه قال في المحرر عنه ولو تركها نحو ان حرم ان يقطع ولو افاد
 بعد اعرام السبا ولم يفتح في الله قال في المرونة اذا دخل المسجد وفر صلى اهل
 المصلي من اقامته اي في معنى اخر من الاذان لانها اصبحت للصلاة ولذا اثنى عليه
 ابو ابي قال في التفسير في معنى الامام بعد الاقامة قليلا فترد على سوي الصغر
 ثم يكرر ولا يكون من التكبير والغي انه يفتي ويستحب اتصالها بالصلاة قال في
 محقق ابن عمر الحكم لا بأس بالكلام الخفيف بعد الاقامة عالم يجرى من اصره كلما
 يتكلم احدهم ولا يفتي في المسجد بعد اقامة المؤذن الطراز يعقل بين الاذان من
 والاقامة عن فناء وعزله في حقيقته ان في حقيقته تحتمل الخفيف على محقق ابن خليل
 قوله وقال ابن كفاية من تركها عمدا بطلت صلاته ثم انما لا يفتي في حقيقته
 بقوله وصحت ولو تركها عمدا قال في المرونة ومن صلى بغير اقامة عمدا او تساهيا
 اجزأه ويستغفر الله لا يفسد الى الامام باللمس تغبار من تركها بطل
 علم وجوبه اذا تركه السنة في نيا يوجب الاستغفار لانه الاستغفار انما هو
 لرفع ما يعلمه او جبه تركه الخبيث ان قاله في الفريضة قوله والاعتقاد ان يفتي
 على الاتقان بها ولا يفتي في ذلك الا في شيء من اعادة افعال القول قوله وهذا في حق
 الرجال في القول بالسنية قوله او المي ان قال الاقامة في حق مستحبة ثم قد
 هو المشهور وقول ابن القاسم قوله يسمى اثنائي وتركه المنع ويعني الصبي ان يفتي
 ولا يفتي يعني ان لا يكون مع نسائه في موضع لا يوجب عني قوله ولا يفتي الله
 اكبر الله اكبر الله ان الله لا الله الله الله ان الله ان الله ان الله الله الله
 هي على الجلال فرقاقت الصلاة الله اكبر الله اكبر الله لا الله الله الله الله الله الله
 في الاذان الا فرقاقت الصلاة قال المولى فيل معضاها استقامت عبادتها
 وانهان الرخصول بها وفر يكون دافق وثبقت قوله وما ذكرناه من ابي او الاقامة
 ما عدا التفتيش بل انه من شئ هو المشهور بل ان تقع غير التفتيش لا في الاذان
 شئ في الخاتمة محل اهل المرونة لما نقل من ارجح الادلة عن الاقوال لانه حكم في
 الاقامة ولا يلزم على ما علم عليه في لانه اذا منع من ذلك في الاذان يفتي الاقامة التي هي

انكر اخرى فلو والمصلحة محيية بمن ان يفهم حال الافاقته او بغيره ثم قال في المرونة
وليس في سعة الغنيان للصلاة بعد الافاقته وقد ذكرنا في فروعها في التماسه
في الامهات ومنه في الغوي والصحيح قوله **بصل** ثم اريد الصلاة اربعة اركان
الحقبة والثوب والبرن والمكان ثم الشكر ما كان خارجا عن الصلاة المقتضية
بجلاء البرن ما كان داخلها وخلاصا من ان ثلاثا في الصلاة السنية
والثالث الوضوء مع الزكي والغزاة والسجود مع العجي والاضحيان الاربعة
على الوجه المطلوب قوله تعالى وثيابك فطهر وفوقه عن رجل انما الشكر كون خمس
طال في بوا المسجد الى ان جاء في اضعاف مواضع الصلاة للنجاسة في الصلاة الاولى
فوق عليه الصلاة والسلام ثم هو ان يقول بان عاقبة هذا ان الغني منه وقيل
السنة ما رواه ابو داود فيمن لم يمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلح ياتحياه
اذ خلقه فليعلم جودته على ايساره بل ما راي ذلك الغني فليعلم ان الله تعالى
فضلي رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم صلته فقال ما جعل في الفاء تعالى
قالوا انما في الغني فليعلم بالغبنا انما في الفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلم انما في جهنم بل ما خفي في ان يهرما فز من بني عاصماته ولم يفتح في ليل القول
بانها واجبة مع الزكي والغزاة ليجل بين الاكراه فيجعل بعضه في العمل
وبعضه في النسيان بغيره انما في ذلك في حوزي يد الصلاة وقيل كلما فعل الصلاة
ثم لم يمسك من ازال الغني في يد الصلاة مستحب قاله العلامة ابن مزيه وروى عن
از الفاضل في الغوي مع المرونة في لبس الثوب النجس في وقت يعي في جهنم ليل
في سمر بانه قال في زو في شرح الرسالة عنه في باب طهارة الماء ونسبه
ولما في الفاضل ابلغ واجبة الزاوية لاله الصلاة اذ لا يجوز ان يجسر عن موافق اعطاء
الغني ضرورة حتى لا يعلو بعضهم في الصغار وشمل الثوب ما في لحيته كفي
على حقه لا حصى به واستثنوا من البرن محل البول والغايه لان الاستنجاء رخصة
ولو في محله واصلية بلية الثوب لا تشي به لانه معفو عنه والمراد بالمكان
ما لا يمس اعضا المصلي قال في المرونة من صلى على موضع في نجاسة جارية اعاد
في الوقت كانت تحت جبهته او انغم او غشي عيانا وسجود كل في ثوبه على احوال

بلا

نجاسة بغني علم لغوا قوله ابتداء ورواياتي بحيث لو سقطت عليه في صلاة
بطلت وكذا لو تركها بعد فلو قال البرزلي اذا صلى من ثوبه لم يمسك ولا يمسك
ثوبه لا يمسك في الغي لان يسجد عليه او يجلس قال في الاما قال وقال اذا تغلغ
الصبي بابه وكوفي الصلاة بان غلب على كفه طهارة ثوبه فلا تشي عليه وان تشي
النجاسة وسجد على بعضه او جلس بطهارة والام في كل فلو وطهارة المرونة
ابتداء ودواما وان بر كوع وسجود وغشي ثوبه في بالوضوء والاضحيان بولها
قوله ومنه العورة بكيفية بثلاثة اي غلبة ثوب الاربعة على وجوهه فلو تغلغوا
زيف في غير ذلك مسجودا ان كان الى او الزينة النجاسة يستفي العورة لانها
وان كان الى او المجلز وهو مستفي العورة على ما قاله الشيخ عني هو اخر من البصر
بكونه المطلوب وروى ابو داود والحكم وقال عاشره مسلم وان في خفيه في
صحيحه انه عليه الصلاة والسلام قال لا يغسل الله صلاة حلية بغني غار
والعورة ما بين الرجل الى الفخذ او بين يديه ويستفي في الصلاة ان يكون
غني هو يرمي نحو الرجل في حال السعة وامان لم يجر غني به جات يستفي به
كالنجس واذ اجتمعوا فزم الحريم فلو وعورة الى اية الحية مع اربعين جميع
برضا الا الوجه والرجل اي ولما في حيزه ان تستفي بها الاخرة الغنية في
الستر للثنية العورة وهكذا بالنسبة الى الغني واعاد بالنسبة الى الصلاة فلو
ولو مع زوجة او نساء يعرفون من اربعين فيان حلة باقية الصلوات والاضحيان
اعاد في الوقت فلو وعورة الرجل والامانة الغني ومن يمسك ثوبه في عاين
الستر والركبة فليكن الصلاة وكوفي العجز اعاد في الوقت فليكن الرجل
وتنزل الى ان من الى ان جميع يركب الامانة السرة والركبة وكذا الحية ومن لا يجني
الوجه والاطراف الا ما عرى ذلك غوي العفة لا يكون عورة لان عورة عاين
من ثوبه وكيفية ويستحب من العورة الغني المصلي في الخلوة لحي ان يعلم من رعا
الا عرفة الحائض وعرف ما يقضي الرجل الى زوجته في استنجاء منهم والى
قوله واستقبال القبلة ثم لقوله في قول وجوهه في كل مسجد الى ان يمسك

بمس
نجس

رفع

عليه استفعال عينها ولا يجزئ ان يجزئ عن عينها ولو علم ان جملتها
منه يعني مكتبة بغيره استفعال جملتها بغيره ولو لم يستفعل عينها ويكفي
في الجملته الاستفعال واحاط به عليه الصلاة والسلام وقطع عن لانه ان كان
انما هو له جملته بل عليه الصلاة والسلام جوازه وان كان الفاعل له النعمي
صلا الله عليه وسلم وبذلك لان اجتهاد لا يخلو في حيث ايج الاجتهاد ولا يجوز
لجملته ان يغفل عن ذلك ولو كان اعم بغيره عن الادلة ويجوز فيه ولو تيسر لغيره
ولم يجزئ اياها ولو لم يجزئ عن المجتهد من يغفل عن ملكه عاريا او يجرى
جملته بطلانها قال الشيخ ولو علم ان اربع صلوات الاربع جهات لكان منزهيا
عن صوابها ان شاء الله اجتهاده ان جهته في فاعله بان علمه ان عينها بطلت صلا
ولو تيسر ان علمه ان الفاعل قوله لا يجزئ الفعل لانه الاستفعال في اي صفة
الاستفعال جملته الكعبة بل يصح في اي جهة توجه اليها قوله في صلاة الفاعلة
في السعي المصح للفقهاء للراي في قولهم ان الفاعلة من اي جهة بل يصح في اي
الجهة ولو اياها وبالسعي المصح للفقهاء من سعي الفاعل واللاجه ومن سعي
دون اربعة بغيره وبالواحدة من الفاعل في قولهم ومن سعي الفاعلة في اي صفة
ولم يعلم حتى خرج من صلاته اعماد ايراثه ان يونس في الرواية به انه يعيد ابراهيم
محمدي عن النبي في الفاعل سعيه وسعته وان راضوا وهو الاصح او انما يعيد الوقت
قال في البيان وهو المشهور ونقل عن ابن الاثير في قوله وانما يعيد الوقت
القولين اشار الشيخ في قوله في قوله وعمل بغير الفاعل ابراهيم في
قوله وانما كان عامدا او جاهلا ثم اني بل هما اولي قوله **فصل** في
الصلوات اربعة عشر الاولى تكبير في الاحرام وكل فصل الا في التكبير في قوله
التكبير على افعال الصلاة فيجبها كما ما تضمنه هذا المعنى ان الله تعالى
هو الموصوف بالجلال والكبر الشان وان كل شيء دون جلاله وسلطانه
مغض وانما تفرس وجل عن شبه الخلق في مشغل المصلي خاطره يعني هذه
الكلمة ولا يجزئ نفسه بسواه جل وسعده **وسميت** بذكره لانه

الانسان بخاصة حرمانه الله لا يجزئ عليه ما كان قبله صياحا له لان
كلامه وكل الاحرام النعمي لغو عليه الصلاة والسلام في هذا
التكبير والافادة بعبادة او الاحرام او الرخول في حرمانه الصلاة
بقية والتكبير علم عليه والرايل علمه في صفة صلا ورايه ابو داود
والبيهقي وابن ماجه والنسائي وقال هو اصح في هذا الجاه
عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلم في فاعل الصلاة الطهور ونحوي بها التكبير وتحليلها التعليل
الاجاهلاني وهذا عن اهل اللسان يسمى الحق الا بغيره الذي
معه لا يجزئ الصلاة الا التكبير والتحليل لهما الا التعليل قوله
والعبد لله اكبر من غير اشياء الباطني في هذا ان كان يحسن
الاجاهلاني في قوله عليه الصلاة والسلام صلوات الله عليه وسلم في بيروته
دخل الصلاة يعني هذا اللفظ الزخمي في وقته في الصلاة بقوله الله اكبر
اجاهلاني وزاد الشافعي الاكبر وابو يوسف الكبير وابو حنيفة الله اكبر
واعلم وتفرغ الكلام على هذه الاية في الاذان ولو اصفه منه حرفا لم
يجزئ واحاقول العادة الله اكبر جملته من قولهم الجواز لان الاهمية اذا
وليت لفظة جاز ان قلبه واوافول ما في لا يحسنها وقيل بدخل بالنية
دون العجبة في قوله القاضي بغير الوهاب وتضمنه عنه لعجبه كالأربع
قوله وقيل بدخل بلفظه في قوله العجبة في قوله القاضي في قوله القاضي في قوله
بان يقصر بقلبه الصلاة الرخول في المعينة **قوله** بان يقصر بقلبه
ان علم القلب ولا يشترط القلب بان ان شاء الله بان ان شاء الله بان
بالفصل وشار بقوله المعينة الحكمة مشروعة فيها لانها في حق النعمي
العبادات من غيرها وتتميز عن العبادات من جهة معينة المعنوية من
حيث وعينه خاص او فائت بان تلو بلسانه بغير ما علقه بقلبه اعني
ما علقه القلب دون ما تلو به اللسان **قوله** ويكون فصله مقارنا للذكر
التكبير **قوله** في ان اقرئت بلام الشك في الجواز وان تاملت عن تكبيرة

ومضا عليه صلوات الله عليه **قوله** وفيه الصلابة في ايامنا ومضا الاورد
ويجوز بالاشارة انها من قوله لا تشبه كان روي عن مالك انه كان
يكره ان تحت البرنس ملحاً وما وقع كراين الرعي من ذكر كراين
المشيطان يورده ما في مسلم الا من ربه لا تشبه كان لا يشبهوا احرم
ما داح يثني باصبعه **قوله** وبصبعه اليسرى **قوله** اني ناهي بسا اليسرى
مستحب قال في الرضا والايدي والايدي **قوله** ووضع اليد على
الركبتين في الركوع ووضعها على روافقه او فرجها في السجود **قوله** وضع
اليدين على الركبتين مستحب ابن يونس عن مالك في السجود ان لم
يقعها عليه ما قبل ان يركع في الركعة الاولى المرونة وجوز ذلك ويستحب
ان يركع في الركعة الاولى في الركوع ويضعها في سجودها ما فرجه الحائض
عن وابل بن يحيى رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم كان اذا
ركع جرح يمينه الى اذنه واذا سجد ضمها الى رجليه استنوا وكما الى
الغلبة مستحب كان في سجودان متوحدان **قوله** ويجوز ان يركع
في السجودتين ركعتيه ويضع يمينه وجنبه ويضع يمينه **قوله** في السجود
ان يكون من الرجل الى الرجل ان يكون من يمينه ومنه كما قال في الرضا
يعني في الركعة الاولى بالارض لما في مسلم من حديث عائشة رضي الله
نفا عنها ونهى ان يعثر في الرجل في الركعة الاولى **قوله** في السجود
وروي الشيخان من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد جاعل يمين يديه تحت يمينه يمينه
ابراهيم وفي مسلم عن عبيدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم اذا سجد جاعل يمينه حتى لو ان رجمته ارادت ان تتركت
يديه لم يركع وفيه ايضا من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال اذا سجد فضع يمينك وارفع يمينك وقبض يمينك
ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد جاعل يمينه على

ابراهيم حتى

حتى اني لاري بياض ابراهيم **قوله** والعكس عن النضر وعنه افعال الله
الاجل فيمنه افعال من الشئ من يركعها بعد ان يستغل فليسا
قوله في الركعة الاولى للجل وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما
يا من يركع بركعة ولم يقم عليه احد فليسا **قوله** والتورك في الجلسين
السجرتين وكران بعضي يورك في الجلسين الى الارض ويحيى رجله
جميعا من جانبيه اليمين واليسار فيركع في الركعة الاولى واليمين
الى الارض ويثني اليسرى **قوله** في الركعة الاولى المرونة **قوله** ويضع يمينه
على جنبه **قوله** اني يركعها عن الارض مستحب ان يركعها اذا
لم يركعها فقال بعضهم بالاجزاء وبعضهم بركعة **قوله** والقيام من
بالصلوات البعيدة وض لكل مصلح في ركعتين براسه في الركعة الاولى
ويقيم من لا فليسا بحيث ترى صمته وجهه **قوله** لكل فصل اي اما كان
او اما هو او منعه او اما ايدي اليه الغلبة كانا متجهون يدا
بالصلوات في الصلاة بجميع اجزائها **قوله** والنقل الى موضع السجود
في قيام **قوله** في الركعة الاولى مستحب عياض في قوله **قوله** ومباشرة الارض
او ما تقبضه بالوجه واليمين **قوله** في الركعة الاولى مستحب ان يركعها
افى في النقرة ولو كان لا ماضى في الركعة الاولى مستحب **قوله** والنقل
الى الصلاة بركعة او ركعتين **قوله** عليه الصلاة والسلام اذا افتتح
الصلاة قال انا لله او انتم تسعون **قوله** في الركعة الاولى مستحب ان يركعها
قوله واعتزل الصلوة في الركعة الاولى **قوله** في الركعة الاولى مستحب ان يركعها
نصفين الصلوة واعتزل الركعة الاولى وكان عليه الصلاة والسلام يركعها
الصلوة ويحيى بن عثمان ويستحب ان يركعها **قوله** في الركعة الاولى
الاول ثم الف يركعها وسبب اني لم يركعها في الركعة الاولى **قوله** في الركعة الاولى
ما عني عليه صاحب المختار من الركعة الاولى **قوله** في الركعة الاولى مستحب ان يركعها
قوله في الركعة الاولى مستحب ان يركعها **قوله** في الركعة الاولى مستحب ان يركعها
بلا ذكر الوارد في الركعة الاولى **قوله** في الركعة الاولى مستحب ان يركعها

اي وان حاله في السجود
ان يكون من الرجل الى الرجل
يعني في الركعة الاولى بالارض
نفا عنها ونهى ان يعثر في الرجل
وروي الشيخان من حديث ابن عباس
صلى الله عليه وسلم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد
جاعل يمين يديه تحت يمينه
ابراهيم وفي مسلم عن عبيدة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا سجد جاعل يمينه حتى
لو ان رجمته ارادت ان تتركت
يديه لم يركع وفيه ايضا من
حديث ابن عباس ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اذا سجد
فضع يمينك وارفع يمينك وقبض
يمينك ايضا ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان اذا سجد
جاعل يمينه على

يقضي قول مالك بن نافع بن حبيب وهو اعني صاحب المرونة القوي
عليه الصلاة والسلام ان لا تصفون لنا تدب الملائكة عنكم رداً قال ويثبون
الصلاة الاولى ويقرأون اخبرهم مسلم اعني وعلى كذا من مشي كذا ومشي
صاحب المصنف اعني الجوزان بن عبد الحميد **قوله** ويجوز ان يصلح الموضع مكان
اعلى من مكان الصلاة الا ان يقصر بركن الكعبة **قوله** انما يصح
وقال ابو ابراهيم بن عيسى لا خلاف ان الغصن الذي يركب حتى وان لم يمسك الصلاة
قوله ولا يجوز ان يصلح الموضع مكان اربع ما عليه الصلاة اذا كان في
غير سبعين فان كان يسير انما ينشئ ولم يقصر بركن الكعبة فان الصلاة صحيحة
وان كان اكثر من ذلك لم يخلو عليه وعليه **قوله** في المرونة ولا يصلح الموضع
على شيء من الارض مع ما عليه الصلاة فان قيل اعادوا البركة انهم يعيدون الصلاة
الاربعاء السبعين مثل ما كان بمصر فان قيل يصلح الموضع للصلاة من كل موضع
المرونة لا من ان يكون مع جماعة كما في رواية الجاهل اذا كان معه
كلهم فلا بأس لان المصنف قد اتبع الموضع الملائكة وفي رواية داود قال
عليه الصلاة والسلام اذا اقم الى جبل القوي فلا يصح في مكان اربع من
مقامهم قال والنزاع بين صحة الصلاة وقال في كذا في اركان الموضع
موضع الصلاة فلا يصح اقامته الموضع كانه يحتاج الى عمل في الصلاة بالفتح لفتحة
احوال الموضع انما يقضي اذا كان الاربعاء ينشئ او لم يقصر بركن الكعبة
وان الصلاة صحيحة بلا خلاف وعلى في الاربعاء الكعبة اذا لم يقصر الموضع
في الكعبة فوالله من التماس في الصلاة والركن الذي اذا صلى رجل فقص
في مكان من ترفع يده على ما يقع به صحت الصلاة كما في رواية الجاهل وهو
يشع بعد فصر الكعبة واخر وجه بطلان الصلاة الموضع وان كان غايته ام
انه بافساد الصلاة اربعاً من وجه يصح ان فصر الكعبة مخالفاً لما شئت
الصلاة له من الخشوع والذل والاشع من فصر الكعبة والركن الذي
مخالفاً لما شئت بعد امتثال ما امر به **قوله** اذا كان في غير سبعين
قوله انما اذا اقم من باسجل السبعين من اعلاها على وجه خلافاً لفتحة

عكسه وهو اذا كان لا يصلح اسجل والما موفقي وهو ملا باس به قال في
المرونة واذا صلى الموضع السبعين والناس فوق السقف فلا بأس اذا كان
أما وجه قرارهم ولا يعجبني ان يكون فوق السقف والناس اسجل ولا ان
يصلح الذي فوق السقف بلع والفتحة من اسجل بالموضع ان يونس الموضع لان
الاسعدين ربما يتكلمون في اعانة افعال الموضع وربما ارتدت السبعين رداً
بفتحة عليهم ام الصلاة في غير ذلك كالمكان يكون مع الموضع فريضة
واسجل منه فريضة فريضة **قوله** فصل الجعة فريضة بين الموضع على المشهور
ولا في بين السبعين وروي باسكان لا تحبها منه وروي بعضاً مستغنى
من الجعة لا اجتماع الناس فيها **قوله** في الموضع الذي اعرجه الله تعالى
ونفعنا به وفي الموضع انما عليه الصلاة والسلام انه قال جئني يوم خلقتني
الشمس يوم الجعة فيه خلق الله ادم وحيه قهراً فريضة وحيه نيب عليه وميم
مات وميم تغور الساعة وما من دابة الا وهي مهيبة بالحاء مستحسنة
لوفور الساعة من حين تطلع الشمس شعاعاً من الساعة الا الجن والانس
وميم ساعة كما يصاد ولا عبر مسلم وهو يصلح يسأل الله شيئاً الا اعطاه
الله اياه قال كعب الاشجار وعبد الله بن سلام وكهف الساعة مذكور في
الغنى ان وفراً خلعاً في هذا على افعال الاول الا من جليوس الموضع على النبي
التي ان تقضي الصلاة وهو في مسلم قال في الغيبة وهو في داود حين
تفاع الصلاة التي عين الانبياء من في النبي مزي التمسوها بعد العلي
التي غيبوبة الشمس وقال عبد الله بن سلام كعب اخي ساعة في الفجر
ابن ابي كعب في شح الى تالة وهو الخاكي من موكب مالك وقيل
من طلوع الشمس طلوع الشمس وقيل من زوال الشمس الى ان يدخل
الموضع في الصلاة التي وقيل ما بين شح ووج الموضع الى الانبياء وقيل غير
التي والوجه في الصلاة وقيل غير محتمل وبه يمكن الجمع بين الاقوال اعني
وقيل اخبرها الله في اليوم كما اجع ليلى الفريضة الموضع والاولى في عبادة
ليجتمعت في العبادة ولا خلاف انما في غير **قوله** واسعي ليركها وجب على

حين

من التفسير على استقامته امثال **نور** كذا رواه علي بن ماله كذا في المفسر ما ذكره
نفسه المذهب ووجه كذا في تكملة الفقيه ووجه وان استغنى عنه بما ذكره **نور**
السابع الصمد فلا تجب على من يدينه واذا صح قبل ان نعالج من مقتضى ما في
داود انه عليه الصلاة والسلام قال اجمعوا على ما في كتابي ولا تسلموا
علي اربعة عشر مائة او اربعة او جميع او من يدينه **نور** وكذا في اربع شئ
نور في فوائده شئ في الاداء وشئ في الوجود بان شئ في الاداء ما بين اربعة
الزمن ويجب على المكلف تحصيله وشئ في الوجود ما تقي به الزمان **نور**
وكذا في الامام المجمع فلا تقي افراده ولا باجماع مصابي **نور** اما في الاداء
تقي افراده لان من شئ وطرا اجماعا كما ذكرنا واما في الوجود فكل واحد
مصابي فلان اقامه الامام شئ في كل واحد في الصحة والاداء جميعا قال
في المفسر ما تقي او من شئ في الاداء بغيره وانظر ما في الاداء في كل المستوفين
اولا يشترط فيه الاستيفان واستغنى عن ذلك في التعليق في بعض
لا اجمع قال في المرونة في بعض ابن راسل وهو غير محقق في بعض
لاننا في بعض من في الصلاة بطي في الاولين وكل ثمانية وخمسة
عليه لانه كما في بعض او لا تجب عليه وهو مذهب المرونة والموطأ قال في
الفتاوى في اذ ليس بواجب عليه اجماعا وانما اجتناب من خلافه لافواه
الصلاة والسلام لا يورث من ان يجل في صلحانه ولانه لما كان الامام
نايبه وهو مقيم اعطى حكمه في ما كان في اجماع ابن الحبيب وكما
يستأنف في اجماعه في المصالح الصالح التي في دليل في التوجيه عن
ابن راسل بالمشهور ولا في يستحب اذ في القول بان اذ في شئ
الاداء انما يجمع في غير السلام ولا يبر من غيره شئ كما ان يحتاج
الي اذ في يجمع بل يجمع في ذلك اذ في كل المصالح من واحدة
فيقوم في بعض من غير احتياج الي اذ في ان استوفى ومنع
بان اضموا فيه وحيث انما في الالهي في **نور** الثاني اجماعا في غير ما بين
وعرها من شئ في الوجود والصحة في **نور** الثالث وهو في الوجود
منها

الشيخ
عنه

عنه بعض **نور** وهي في محرومة بعد مخصوص وكذا في بعض
في الاداء وما في معنى ذلك بل لا بد ان يكونوا بعد استغنى عن في
مستغنيين عن غيرهم اعميين وكذا في العمد شئ في الاداء في
الروايات فان انقضوا من خلاف الامام وبيع مع اثنين لسلامة صحتهم ولا
يكالوا له في العلم ومعلوم لسلامة لو انقضوا قبله ولو بعد تمام العلم
في تقي بعضه وشئ في بعضه ان يكونوا في علمهم وان في الفقه تقوى به في
كل يشترط ان يكونوا جميعهم فكل من منهم او لو كان فيهم في كل من **نور**
الثالث اجماعا فلا تقي في غيرهم ولا على صلحهم ولا في بيت فتاد يله **نور** كذا
عنه ابن الحبيب وقال في تقي تقي الوجود في اجماع اختلف في كل من
او شئ في حكمه وفي كل من شئ في الوجود والصحة جميعا وقال في الفقه في
في التوجيه على راي من يشترط في البيان قال واما في لا يشترط في كل من
صحة وفقه كذا يكون العلم الاداء في المصالح والحق ابن عبيد الله في
بذلك ما كان خارجا وهو متصل به في كل علمه وখানে ويشترط ان
يكون من بين اثنين في الفقه الاداء في المصالح في المصالح في اجماعه
صحة وفقه في بعضه واما في الخمسة في **نور** والحق في الفصل في
ان انقضت الصعوبة وفيما في بعضها شئ في الوجود والحق في
قالوا في **نور** في اربع الخطبة في الاداء في الخمسة لان لها في بعض
يخلص اولها ويمنعها ولا في بعضها وان تكون الثانية في
من الاولين واختلف في بعضها وفيما في بعضها في الخطبة
قال في الفاسم وهو الاثنى عشر ابن بن بن في بعضه لاختلاف في
اذا جعل في العلم واما في بعضه في الخطبة وفيما في بعضه في الصلاة
على النبي على الله عليه وسلم وتخير في بعضه وان يترك ان يترك
على غير الكفاية وهو مذهب المرونة غير ان في بعضه في بعضه في
صحة وهو المعنى واما في المذهب ابن الحبيب وهو المصنف واما في
الشيخ في وجوب الفهم لا فوله ان يجب على من في الاداء ان

مني ولو افاد شخورا ولا يشترط في الموضع الساق به ان يكون
 على انا واستثنى من ذلك الاقامة بدار الرعي ولو كانت في دار
 انه عليه الصلاة والسلام افاد على الطائفة تسعة عشر يوما
 بغرض الصلاة واشترط في كل يوم ان لا يدخل فيه اهل البيت
 الذي لم يبق اهل اوز وجب من دخول لا يبعد عن مجزأة الدخول
 وما يبيح التكليف اربع باقام اربعة ايام فاقضى عادته **فوق**
 افيقوا المصالح المذمومة وبالعكس صحيح لكنه في ذلك وثنا كثر
 التي اشتهر في افيق المصالح المذمومة وان افترى به لزم اتقاء ولا
 اعادته عليه وان افترى المذمومة بكل من فيها على سنة من صلى المصالح
 عنه فاذا صلى المذمومة فاقضى من صلاة هذا المصالح القصور **رسم**
 المشهور ان مسامي ابي يعقوب لم يصح له يوم لو كان يوتى مع
 اهله ولا يفيق من ساجد اقل من اربعة نود الا المذمومة في وجهه
 ورجوعه للصلاة ولا في رجوعه لرون الاربع ولو لم يفيق نعيمه ولا عاد
 عن طيبه الى افيق منها الا العزروا ان نوى الاقامة في الصلاة البر
 عن شدة ولم يفيق في حقه ولا يصح به وان نوى الاقامة بعد من افيق
 من الصلاة اعاد في الوقت واذا نوى فيه الفصح والمصالح معه
 صلاة فولان **فوق فصل** وجمع الجمع بين الصلاة في المشركين
 الوقت رخصة **فوق** انما رغبوا بين الصلاة في المشركين الوقت
 التي انزل الله فيها خاصة ولا يجمع بين علي ووجهه ولا اعتداء
 وجمع على المشهور وانما اختاره الجمع بالمشركين كقوله انما الفتي بين
 جميعها ايقاع كل في وقت الا غلبا ربه او الفتي ورجع من قبله
 فتاخر الان المنع من ربي ايضا **فوق** فاذا ازال الفتي شمس على
 المسامي وهو في المنزلة وهو راقب ونوى النزول بعد الفتي وجمع بين
 الصلاة في جميعها وهو في المنزلة في ربي او الفتي ورجع من قبله
 ونزول ان نوى النزول بعد الاصل او قبل الفتي ورجع من قبله

بعضه كانه

كانه انما يكلفا نزول واحد او صفره على ان يوقع الصلاة في
 الوقت المختار قبلما جاء به الي ان يحصل نزول اول الوقت ولا
 اخذ الوقت وان نوى النزول عند الاصل او قبله انما على
 نزول على وجه الاختيار من ام كثر انقل عن الشيخ في الصور التي
 فليكن في المصالح الثانية واما الاولى فليكن في المصالح الثانية
 ابو الحسن المصالح عن ابن رستم يجمع بينهما في وقت الاولى
 واول وقت الثانية اجم والحال ان اجم فيما اذا نوى النزول
 عند الاصل او بعد وقبل الفتي واما او بعد وقبل الفتي واما او بعد
 فان نوى الرجوع الى الان والنزول بعد الفتي وجمع بين الصلاة في
 رجليه لم يوقع اولها في وقت الا غلبا ربي والثانية في وقت الفتي ورجع
 لان الفتي فيها ورجع ايضا كما سبق وان نوى النزول قبل الاصل او على
 الفتي قبل ان ترتحل واخذ الفتي ان يفتل وان نوى النزول بعد
 الاصل او على الفتي قبل ان يرتحل وحينئذ يفتل على مع الفتي
 او فافتي كما ان يفتل لان كلا الوضعتين في ربي للفتي وتصلح مع
 الاعتناء في كلا الطهي في وجه قصص الاشكال قبل النزول ورجع على
 وحالها السك قاله المحققون في الفتي في وجهه كان والوقت
 الاول كما لا بد من اركونه في الفتي في وجهه في الفتي في وجهه
 والعشاء ما في في الطهي والعتي عن الراجح من الفصل
 كل قول واعتناء قول محققا يعصي او غلبا اجم من ابن رستم
 قليل في محققا في بيان الفتي ليس معنى الفتي انه لم يفتل
 بين الفتي في الاعتناء وكذا وانما الفتي لم يفتل في ذلك اذا ارتحل بعد الفتي
 خاصة والحاصل ان على المعصيين بعد الفتي في وجهه على
 الخلاف وعلى ما في المصالح بان ذلك الوقت ليس زمان رجوع ابن
 رستم والاول اجم **فوق** اصل ان الفتي في الاعتناء في وجهه
 الطهي من الفتي في ربي من غير مرفوع في اخ لا يدرى عليه

وحالها السك قاله المحققون في الفتي في وجهه كان والوقت
 الاول كما لا بد من اركونه في الفتي في وجهه في الفتي في وجهه
 والعشاء ما في في الطهي والعتي عن الراجح من الفصل
 كل قول واعتناء قول محققا يعصي او غلبا اجم من ابن رستم

نزول والعلو يكون يومئذ من غير ان ينزل ولا يرتفع
 وهذا كقولنا انما هو على المشهور عن ابي بصير عليه السلام
 ولا يجمع ان حرك المصلي بعد صلاة المصلي ولا المصلي انما يثبتها ولا الضعيف
 يثبتها ولا الضعيف بالمسجد على الصحيح من المذهب قال صاحب البيان
 والمصلي يباعد عن علة الجمع في حلقه اجمعين انتهى وفي وصل الي
 المسجد فوجده في موضع عواجلها من صلى المصلي ببيتهم ثم جاء وخرج
 لم يصلوا الا العشاء بان يجمع معهم ويجمع المصلي بالمسجد فبعد المصلي ولا
 يصل انقطع المصلي بعد انشور وعبر الحق في انك اذا كان السبب
 المصلي للجمع المصلي في ذلك فلهما صلوا المصلي بارتفع المصلي لا يجمعهم ارتقاء
 من الجمع ومع ذلك وان لا يومنون من رجوع المصلي الى **قوله** **صل**
 السنن الموكدة من الصلوات اربعة الاولى وهي اكثرها الوقت **قوله**
 يومئذ الوقت موكدة لا ينبغي تركها الا خلافا لا يبيحها الغافل
 بوجوبه دليلنا قولنا عليه الصلاة والسلام لمن صلى عن الاسلام
 فقال خمس صلوات ولو كان واحدا فقال ست صلوات وقوله عليه
 الصلاة والسلام امني بالوقت وهو اربع سنن **قوله** وهي ركعة واحدة
 ثلاث خلافا للغافل **قوله** ويدخل وقت الاختيار في الجوارح من
 صلاة العشاء الاخيرة **قوله** شربير ان صليت لغير غيب لا تشفع واللاخرة
 اية كما تقدم **قوله** ويكون مسبوقا بشعب من صلوات ابي عيسى
 انما كان الصلوة قال حاله لا ينبغي ان يكون بواحدة في شعرا وحض وليقل
 ركعتين ثم يصل ثم يوتر بواحدة اخ وركعة وصله بالشعب من غير صلوات بينهما
 الا ان يوتر بركعتين وصله وان لم يكن اذ دخل بطنه انه لا يوتر بركعتين
 وركعة الا فتر اية اتمرا ويجوز من غير ركعة ولو علم انه يوتر **قوله**
 ويستحب ان يقبل في الركعة الاولى بعد العشاء بسم الله الرحمن الرحيم
 وفي الركعة الثانية فمدا بعد العشاء بسم الله الرحمن الرحيم وفي الركعة
 الوتر بقل هو الله احد والبعوثتين **قوله** ارواء ابو داود والترمذي

عن ابي بن

ابن ابي رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوتر بسم الله الرحمن الرحيم والاعلى وقل يا ايها الذين آمنوا وقل
 واستثنى أهل المذهب من ذلك من لم يوتر بواحدة بغيره من جنس وفرائض
 الفعل بغيره بغيره من جنس حتى اذا اتوا الى التجمع والوقت فزوا
 ميلا بما في **قوله** ومن نسي الوقت او ناسى عنه ثم استيقظ فربما
 الطلوع الشمس وغروبها ركعة او ركعتين قلنا يتكرر الوقت ويصل المصلي
 وان اتسع الوقت لثلاث ركعات او اربع فانه يصل الوقت في الصبح **قوله**
 هذا بناء على ان لم يضر ويا وينتفع به المصلي ودليله قولنا عليه الصلاة
 والسلام بادروا بالصبح والوقت وقولنا عليه الصلاة والسلام فاذا غشي
 اخركم الوقت صلى ركعة يوترن له ما قبل صلى **قوله** ما لم يوتر بغير اية
 فقال نعم قال في الموكدة وعلم ابن عباس وعبد الله بن العاص وغير
 الله بن عاصم ونحوهم وانظر قولنا في الاربع انه يصل الوقت في الصبح
 كل يقضي انه يوتر اربع او يصل الوقت في اية ثم يوتر الصبح بركعة **قوله**
 وان اتسع خمس ركعات صلى التشيع والوقت والصبح وتر في اية **قوله**
 وحزرا هو قول الصبح في المعاوثة ولو فرغ واقضى عليه اربع فليل
 في المصلي قال صاحب البيان والتجديد واهله راعى في ذلك خلافا
 من يرى ان التشيع مع الوقت كصلاة واحدة والتشيع عنده على الوقت
 ولان اية يقضي مكان لم وقت اخر خلافا للتشيع وقيل يصل الوقت
 في اية كانه رغبة والتشيع نافذة سفر وهو اقدر بالوقت من التشيع لانه
 حتى توارى الصبح واذا كان الصبح اولى من الوقت عنده ضعف الوقت بغيره
 تابع وانظر اذا اتسع لم يثبت كل يصل اية ويدرك الصبح بركعة او
 يصل الصبح ويقضي اية والصبح هو ما في التصور **قوله** اذ حصل
 للمسلمين خوفا لا يمتنع البصر اخر والاختباري وصلوا اياهم فستقبلني
 الغلبة وغيب وسنن عليهم كوجيل اية الركعتين والصلوات واصحاب الملوك
 من السلام ان اخلص جميع ذلك ونزل ان ذلك في العزو مبرك وان اكلهم

النسخ في علمه ما يعلمون وكل وجوب عليه عليه درج البساطي اي
 استحبابا وعليه درج الشيخ داود كلا في شرح المختصر في الحج والعمرة
 الطائفة الاولى صلى الله عليه وسلم في الثانية ركنه في قاع المكة (البايعات ان شاء الله)
 اورا عباد او قارب انما نقله ابن يوسف ودرج عليه صاحب المختصر واذا لا يفسر
 وسلموا وانصوا في انحاء العرو واثبات الطائفة الثانية وادعى مواضعه وصلى
 بهم ما بقي ثم سلم باقاموا الفضا ما عليهم وسلموا وانصوا مواضعه في
 التلاوة والبايعات غير انهم اختلفوا هل ينتقل من جالس او قايما وعلى
 الاعيان باختلف هل يعني او يركع او يسبح فوكان ثم اذا انتت الاولى
 سلمت تجاه العرو ثم (تلا الثانية وادعى مواضعه وصلى بهم ما بقي وفي
 ركنه في المعنى واثنان في غيرهما ولو صلوا بايامين او اجزا اذا وبعده
 بايام جزا جاز وان لم يفرقوا (تلا صلاة اخرى وان لم يفرقوا (تلا الاولى
 انما السجود الي ان تقوم من صلاته فيفسر الفعلي قبل السلام
 والبعض بعد الرضا وان قسم في التلاوة والبايعات على عرو
 ان تكمل وصلى بكل طائفة ركنه في كل صلاة الطائفة الاولى والثانية
 في البايعات التلاوة واختلف في تأتمتها واربعة وثلاثين ركنه
 وثلاثين ركنه في كل واحد وهو قول المحققين في المجموع وكذا ان صلى
 بالاولى ركنه وبالثانية ركنين ودرج ابن يوسف وعليه الطائفة
 سنة او في غير موضع فيقال ان ابن حبيب ولو جعل الامام وصلى
 ثلاثا كل واحد بكل ركنه في كل صلاة الثانية والثالثة صحيحة وتفسر على
 الاولى وقاله معي فاولين اما جشون واصبح وامر كتابه ابن محزون
 قال قلت وزعم بعض اصحابنا ان صلى صلاة الخوف في الحنف باربع طواف
 بكل طائفة ركنه ان صلاته الثانية والاربع ثمانية وتسع على
 البايعات قال محزون بل تفسر عليه وعليهم اجمعين وصح الاول ابن
 الحبيب ووجهه ان السنة ان يصلي بالطائفة الاولى ركنين فلما
 صلى بهم ركنه وبعدها ابن القاسم وجب ان لا يركع ودرج ابن يوسف ولا يهلون

الى ركن الثانية

الثانية اجزا او فوكان وجب ان يصليها ما موافق بمكان هذا
 واما الطائفة الثانية فيسكن من جاتمة ركنه من الطائفة الاولى ومن
 الثانية فوجب ان يصلي ركنه ان يصلي ركنه (القطا فيز او كركم معلوا
 واما الطائفة الثانية ودرج ابن يوسف في صلاة (الطائفة في البايعات
 واما في البايعات في كل صلاة الاولى والثانية سنة وانما يجب ان
 تظلي ان ركن الثانية بايام فلما صلوا فجزا او فسدت عليهم واما
 الطائفة الثانية فيسكن من جاتمة الطائفة الاولى ركنه واذا ركن الثالثة
 وكركم ان ركنه من جاتمة من الطائفة الثانية **فوله** الثانية في صلاة
 العبد وفي سنة موكدة في خوف من تلى من اجمع مستحبة في خوف
 العبد والمسلم في والى انما **فوله** من الا سنة موكدة وهو المستعمل
 من الموكدة واختار ربع الانزال لسيون من اكل الموكدة من الا واجبة على
 البايعات وفيه فو عليه الصلاة والسلام لاطل للماعي اي لان تصوي
 قال مالك في العتمة انما يجمع في العبد من تلى من اجمع اي على السنة
 وصغر ركنان في اذان وكلا فقام في مسلم وابي داود والاضاع
 من عرفت جلي بن سمي قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم
 العبد في غير حرة وكما في تين في اذان وكلا فقام في اية في شرح
 الجلاء وفيما صاعا (المواجل والمحذور على ان لا يباح الصلاة جامعة
فوله ركني في الاولى بعد ركعتي التلاوة است تكبير في الثانية خمس
 تكبير في غير تكبير في الفياح **فوله** هو قول مالك والاصحاب في الثانية
 وان كسري وجمي بن عيسى بن زوار وفي السبعة وجمع من الصلابة
فوله ولا يستحب ربع البير في تسمى من التكبير سوى تكبير في الا
فوله في الا لا تكبير في الا كساير تكبير في الا الصلوة **فوله** في الا
 هو المشهور **فوله** وان تكبير التكبير رجع اليه فلم يرفع يده على ركن
 ركنيه فيموت ويسجد بعد السلام لان الوجود اليه زيادة في غير نظر وان
 كركم في الا فيموت ابن القاسم واشتهر على ان عذر ان ركنه بوضع البير

على الركنين وان تفرق في بحر الكوع نادى وسبح قبله ان كان اقام
او منعه داولا سمو على الموضع **قوله** وتختب الحصى بالركبتين **قوله**
في عليه في الختم اقول في المرونة قال مالك بن نويرة في الطهارة
الغيرية اذا خرج عند طلوع الشمس ركعتين ايسمع نفسه ومن لم
الي عين طروحه من داره قال سحنون وكل غايته في الاطعام
الي الصلاة وكهنا ويل ابن يونس على المرونة او غايته في الاطعام
الي الصلاة وقال النخعي ركعتين من عين غي وجهه في كونه في الصلاة
حتى ياتي الاطعام ويعد ان ياتي حتى ياتي في الصلاة وكهنا كهور
الاستحسان من المذهب وكهنا رواية ابن وكهنا عن مالك **قوله**
والنظيمة **قوله** كهور المذهب كهور مالك بن نويرة في الموضع ان
الغبي على الله عليه وسلم قال في جمع من الجمع ياء فتن المسلمين
ان كهر ابو جعفر عليه السلام للمسلمين ما تقتضوا ومن كان عنده طيب
عليه من غيره الذي ذكره في الجمع وعلمه بان غير مكان كل غير ذكره
قوله والمزني بالقبيل الجيرة لمن قرر عليه في الاطعام الشايع
انه عليه الصلاة والسلام كان يلعب بردا جيرة في كل غير وقال معاذ
ابن جبل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتي في اذا غروفا الي المصلي
ان تلبس ليجود ما تفرغ عليه من القبا ولان ذلك زينة الاسلام وما
للشعر واعطاهم النبي واكرهوا لغيره واللعبة في اوقات الصلاة
الوافقتين في غيرتي اليومين اما يوم الوجود في اوقات الصلاة
يوم النبي باقامة وصيغته النج وبعيد الحريث ان الله على اذ انع على
غير نعمة احب الي يري اثر نعمة على غيره ويستحب لمن خرج ومنا
لم يخرج الا الفضا فلا يجوز له ان يلبس الكعبين اذا خرج من ابيه واداء
خروج الفضا يبع ثياب التفرقة ولا يلعب المشهور من القبا ولا
يتكلمين حنوق العتقة والعجوز في غير كعبين في كل سواد وكما
يمنعني لا حيران برغب عن ذلك زكورا وتفتت جامع الغرة عليه

حكمة

والمراد ان

والمراد ان الغبي على الله عليه وسلم يتكلمين ورغب فيه ولم ينزل
العمل على ذلك وفوقه قال صلى الله عليه وسلم تحب الي من في ثلاث
النساء والركبتين وجعلنا في نه عينيه في الصلاة وقال عليه الصلاة
والسلام من رغب عن مستقيمة وليس من غير ذلك رغبة عنه وهو
برعه منه وفروى الاطعام مالك بن نويرة في المذهب كهور مالك بن نويرة
وراسه حتى ييسود او كهور من كهر القبا بعين **قوله** والى جوع من كهر
غبي التي جاعته **قوله** المار في من حريث ابي رافع قال كان عليه الصلاة
والسلام في حج العيرين ويصلي بغبي اقلان ولا اقامة في جمع ما
في كل يغني ابي ويغني العتقة في الصلاة ويغني العتقة في الصلاة
ليصله في كل يغني ويغني العتقة في الصلاة ويغني العتقة في الصلاة
ان يركب ما تشيا وغيره ان عليه الصلاة والسلام لا يركب في غير ولا
في حنوق ولا في وفروى عنه انه كان يخرج الي العيرين ما تشيا
وبه جمع راكبا لانه في الفضا جيرة احب الي مولاك في غير
فيمنعني ان يركب رجلا فتن للملا وكهنا سبي العير الى مولاك وبارك
الي جوع وروى ابو جعفر عن ابن عمر انه كان يرجع ما تشيا وروى الشافعي
وهسنة عن علي بن رضي الله تعالى عنه انه قال من الصفة ان يخرج الي
العير ما تشيا وقال عليه الصلاة والسلام الا اراكم عاكما يجرى السهم في العتقة
وبه مع به البرجاء قالوا بلي يا رسول الله قال اسياخ الوضوء على التمار
وكثرة الخطا الي الله جيرة وانتقار الصلاة الي الصلاة وقال عليه
الصلاة والسلام من اغني فافروه في سبيل الله حرم الله على الفار
على التمار وكما قال وكهنا في حنوق في يفتق عليه في المعبود راء او
علته **قوله** والركبتين قبل الواسع الي المصلي في غير العتقة في حنوق
في غير الفضا **قوله** بن يونس استحب ما لا الرجل ان يتكلم يوم الوجود قبل
الغرة الي المصلي ولا يلعب كعبين في الاضحية لما رواه في الموضع اعني
شرا عن سجعيل بن المسيب انه اخبر ان القبا من كهر يومين وبالاكل

تشيا

يلعب

في الرعا اثنى ما يكتشف ما انزل بلع ولا يدعوا كما في المومنين ولا لا حذر
 من المخلوفين وكون الخليفة بعد الصلاة هو القول الثاني لما لا يرجع
 عليه في الى سائر التوضيح وهو المشهور واذ ابرغ من حكمته المستعمل
 الغلبة على المشهور فيقول ردا على ما على حنبلي لا يثبت على حنبلي لا يثبت
 وما على الا يثبت على الا يثبت فاما نفا ولا يتحول حاله من المشرق الى المغرب
 وكان عليه الصلاة والسلام يجب العمل الحسن ويجعل الناس قتل
 فعودا واما يجوز اكل الارزاق ولا يجوز اكل البراءة في الغابر
 ضمة الغابر قتل البراءة من كل وجه الا ان يقع غيب مشغوفين من
 فراع اثنى ذلك في محله وقال ابن عيشون يجوزون وقال ابو جعفر صالح صفة
 تحويل الى افسر والغابر ان يجعل ما على الظن على البطن وما على البطن
 على الظن وقال غيبه يحتمل ان يجعل ما على بصره الى السماء يحتمل ان يجعل
 انتهى العباد كغيره ولا خلاف اعلم ان النساء لا يجوزون ان يدخلن مكانه
 يكتشف عن اثنى ما يدعوا وهو مستعمل القبلة وهم يرمون على دعائه
 الموراب وهو المشهور وقال الرقي ابرغ في الفرجية عن الكفاية في دعائه
 فاما يدعوا ابا السون وقال في شريح الجلاء يدعوا اكل ما يقتصر له كان
 اجمع كئيب وغيره لا يسمعون دعاءه ويستحب لمن في بانه ان يرمي على
 دعائه لانه موطن شريح في الموضع ولم يثبت في الموضع كيموع عرفة
 وحل يرمي يرمي في الرعا ضمة ماله وروي عنه انه روى راجعا يرمي في
 ذلك استسقاء حين عز عليه مع الامام وجعل يكون زما مما يلي الارض وقال
 ان كان الرمي به كذا قال ابن الغاصب يرمي في مواضع ويستعملون في
 الرعا يرمي ونه الفرجية ويكون الرعا بين القول والفرج اثنى على
 في يرمي ما يرمي في الرعا المشهور **قوله** بمثل ركعتي ابرغ رغبة
 في يرمي ان له رغبة في ركعتي ابرغ المشهور ابرغ رغبة في
 اقول صلى الله عليه وسلم ركعتي ابرغ من الرعا وما فيها ابن يونس قال
 ماله ركعتي ابرغ يستحب العمل بها والوقت اوجبه من غير وقت

يفتي في كل الاولى

كان الاولى ان يقول يفتي ان والى اذ بالفتنة الغيبة المختصة لهما يكونها
 للبعي لفتنة وهي ان الشارع منع من الغيبة في هذا الوقت نحو ما لم
 يجوز الا اركعتي ابرغ يجب التخصيص عام اياها الشارع لم يجرى في الغيبة
 ولا اذ لم يبق بها ابرغ الغيبة المشمول الغيبة لهما ابن يونس قال ماله
 في المرونة ان صلاحها بعد ابرغ لا يوجب بها ركعتي ابرغ لم يجرى به **قوله**
 ووقتها بعد طلوع العجى بياحي بان فيلهم ولا ان يترى قبله ويصلحها
 بعد ولو نجي ان طلوع في تبين تغريم احى او على ابرغ فان الغيبة
 الغيبة اثنى ان قال ابن يونس ومن المرونة قال ماله ومن نجي الى
 في عجم مخرج له ولا يابس به فان ظن ان ركعتي ابرغ اعادة ركعتي
 قال في المصليما نية ودلالة ركعتي ابرغ في المصليما يجب اليه في البيت
 لانها سنة والظن بالسنة يفي من كتمانها لا فخره الناس بعضهم يرون
 انتهى وتقويان عن تحية المسجور **قوله** ومن دخل المسجد فوجد المصلي
 يصلح الصبح تركها ودخل **قوله** في ركعتي ابرغ في ركعتي ابرغ في ركعتي ابرغ
 وهو المشهور **قوله** وان اقيمت الصلاة وهو خارج في المسجد فانه
 يركعها ما لم يجد جواز ركعة وان خاف ذلك دخل مع الامام قال ماله وان
 سمع الاقامة قبل ان يدخل المسجد وجاء والامام في الصلاة فان لم يجد
 جواز ركعة فاجب اليه ان يركعها خارجا في غيبة المسجور التي يصلح
 فيها الجماعة الملائمة به وان خاف ذلك دخل مع الامام ثم ان شاء صلاحها بعد
 طلوع الشمس ابرغ اي الى الزوال لانها لا يفتي في غيبة ابرغ في الركعتي
قوله ويستحب ان يقرأ فيها بام الرقي ان يفتي في ركعتي ابرغ في ركعتي ابرغ
 الغيبة عن الا ابرغ في ابرغ فيها بام الرقي ان يفتي في ركعتي ابرغ في ركعتي ابرغ
 صلاة الصلوة مستحبة **قوله** في ركعتي ابرغ المشهور لما روي انه عليه الصلاة
 والسلام سبيل عن صلاة الفجر الاولى بين فقال صلى الله عليه وسلم صلاة
 الصلوة وما بين الغنبي والعشا **قوله** واكثرها ثمان ركعات **قوله** في ركعتي ابرغ
 ابن رستم يروى في ركعتي ابرغ **قوله** وتحيته المسجور ركعتي ابرغ ان يجلس

اي لمن اراد الفعود لما رواه مالك بن يحيى انه سئل عن الصلاة والسلام قال
 اذا دخل احدكم المسجد وادار الفعود ان لا يفعله حتى يركع ركعتين الا ان
 يكون مجتازا للحاجة فيجوز ان يركع ولا يركع وذلك ما رواه عن زيد بن ثابت
 وصالح بن عبد الله انهما كانا في فاني المسجد كما جفتمهما ولا يركعان انتهى
 وقادت بعرض خزانة اذ ذهب اليه اهل المذهب بناء على ان الامام يركع ر
 للمواظلة لمعين وهو تمييز المساجد من سائر البيوت وكذا العنق بجعل
 بارتفاع الصلاة ثمانية كانت او من جهة او غيرهما وتسمية مسجد مكة الكوا
 قال مالك ومن دخل المسجد الحرام فليسير بالكلية قبل ان يركع واما
 مسجد رسول صلى الله عليه وسلم فليسير الى كوف قبل الصلاة عليه صلى الله
 عليه وسلم وكل ذلك واضح واضع الفاعل به وصلى النبي صلى الله
 عليه وسلم وهو العمود المختلف واما البري بنية فالمتفرع الى الصلوة والعبادة
 التي انتهى قال ابن رشت قال مالك والعمود المختلف ليس هو فنية النبي
 صلى الله عليه وسلم ولكن الفاعل به شيء الذي هو الصلاة **فصل** في قيام رمضان وهو
 ثلاث وعشرون ركعة بالشعب والوتر **فصل** في الصلاة على المارواه مالك
 والشيخان والفقهاء مزي وابدود او د والنسابة عن ابي يحيى بن ابي رضى الله
 تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان ايمانا
 واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه فتروى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والامام على ذلك في كان الامام على ذلك في خلافه ابي يحيى وكان صدرا من علماء
 عن رضى الله تعالى عنه ما راى عن ان محمد بن عمار واهل بيته واهل بيته
 الرازي ان يصلي بهم ويستحب الانبياء اذ يقرأ المارواه ابن حبيب انه عليه
 الصلاة والسلام قال اجعلوا بيوتكم مساجد ولا تجعلوها قبورا وان
 صلاة الله وبه بنية فورا وقال النبي صلى الله عليه وسلم فضل صلاة الجماعة في اربع ركعات
 على صلاة العز وحده ذلك ان لم تغسل المساجد وان لم تغسل المساجد
 افضل قال مالك بن يحيى انه سئل عن من ادى الفاسد الصلاة في المساجد

يحيى بن يحيى

ويصلون واما في الليل فيحب البيوت احب اليه وكان النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم يصلي في بيته والفعل في البيوت احب اليه في مسجد النبي صلى الله
 عليه وسلم في الصلاة بآدم وغير احب اليه قال ابن يونس ويستحب الخف في ركعة
 الفطرة عليه وان لا يترك من يستكمل ويصلي وراعيه الا ان يكون في ذلك
 الغير معنى من الصلاة او فيه معنى ليس في الصلاة فيل قال ابن يونس
 وقال مالك وليست في الصلاة ان صفت في رمضان فيل ولو امر رجل بسورة
 تحت في فضة الشهر كالحج والى ذلك لا في ان يقرأ في كل ركعة في غير
 الزيادة انتهى اليه صاحبهم وقال انما في الكولاء ما خفف عليهم ليوافق ذلك ما
 يريدون وليفي الثاني من حيث انتهى الاول وكذا في الصلاة في كل ركعة
 واصل القيام بعد النبي صلى الله عليه وسلم احدا عشر ركعة وهي صلاة النبي
 صلى الله عليه وسلم والامام كانوا يكملون في الصلاة في كل ركعة كانوا يكملون
 الخرج بالكلية في العجى في خذعت الفادة وزيد في كعاء جعلت ثلاثا
 وعشرون فيقومون دون القيام الاول وفي المولى ان الفار كان يقوم في
 بسورة البقرة في ثمان ركعات في جعلت بعروفت في ثمان ركعات تسع وثلاثين
 وخمسون في ثمان ركعات في ثمان ركعات في ثمان ركعات في ثمان ركعات
 ثلثا ثلثين وستين في ثمان ركعات في ثمان ركعات في ثمان ركعات في ثمان ركعات
 وبعد المغرب والعشاء انما كانت قبل الظهر وبعد الظهر واهل بيته واهل بيته
 الصلاة والسلام قال من حلقه على المخرج ركعات قبل الظهر وارجع جعل في
 على النار واما قبل العشاء فليقرأ ما يقرأ في المولى واهل بيته الصلاة والسلام
 والسلام قال روى الامام في الصلاة في ثمان ركعات واهل بيته الصلاة والسلام
 النفساء في ثمان ركعات في ثمان ركعات في ثمان ركعات في ثمان ركعات في ثمان ركعات
 وان صلاة الاوابين كما تفرع **فصل** في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في ثمان ركعات
 ما تيسر **فصل** في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في ثمان ركعات في ثمان ركعات في ثمان ركعات
 ركوعا معلوما وانما يوفى في ثمان ركعات في ثمان ركعات في ثمان ركعات في ثمان ركعات
 وان ورد ذلك كان من فاعله ان يغير من الثمان ركعات في ثمان ركعات في ثمان ركعات

انما الاعمال بالنيات **فول الثاني** الفياض **ثاني** الحاجب ولا يطلون جلودا ولا ركبانا
 الامن عزز قال اشهد الثالث اربع تكبيرات واذا اراد الامام التكبير فغا
 خامسة لم يقبل صلاته ولا يقبل من خلفه ويسلمون ولا يقبلون منه لما ورد
 انه عليه الصلاة والسلام كثر على الجنازة اربع تكبيرات وصلح وان كان في
 الامام من يكسر خمسا صلح ما موم بعد الاربع ولم يقبل سلامه لان الامام
 على الاربع حتى صارت الخامسة من شداد اهل البصرة وان كسر ثلاثا بان
 نزل بالغير ب رجع وكفى الى اربع وان لم يركب حتى طال اعادة الصلاة واذا
 حفي جماعة بول الامام ثم كسر تكبيرة واحدة على عليه واحدا عيرت ولم
 يثن من المكي اراكمي واه او ش كمال استعمل في ذلك ابن رشر والنج
 وقال النجني ربيع الواهر واجماع من صنفه وقال في الفرجي في قال في انه
 المفرقات ثم كسر بالامامة فان جعلت بغير اجماع عيرت ما لم تقف
 وصي المصنف الى ان يكسر الامام فيكسر معه ولا يكسر في اثناء التكبير
 ابن يوسف قال والركب فيمن جازته بعد التكبير اتكف حتى يكسر الامام فيكسر
 معه في يقضي اذا جرى في الامام ما جازته متابع ابن جبر الحنف وكسر الحب النبي
 ابن حبيب وان دعا بغيره خفيف الا ان يفاخر ربه فيها فينمى كسر في دعائه
 واذا قضى التكبير اجتنى بالتكبير في الفياض اجماع بلا ولا يقضيها قال موم
 رواية ابن القاسم ان كل تكبير فثلاثة ركعة من الصلاة فكما كان في الصلاة
 لا يقضي ما جازته الا بعد سلام الامام فكل تكبير فثلاثة لا يقضي الا بعد سلام الامام
 وقال اشهد يكسر لان ولا يقبل التكبير في الامام وقول ابن القاسم
 اصوب ويستحب مشي المشيعة لما في ذلك من كثرة الاجماع واسرار
 المشي بل ورد اس عواجا بخلافه وان كان جني اجماع اليه وان كان
 شرا اضعوه عن اعناقكم فليكن المشي الكهونا كجعل اليكسور ولا يسرع
 جبر الكشي الشهابا وتقرن المشي لانه جعل الصلاة وكانه شايخ واضاع
 اخفى بان يتفرع من يري المشيعة ابن شهاب المشي خلع الجنازة من
 خطا الصفة وفاخر ركب لانه اجماع بركوبه ولم يستحق رتبة الشايع ولا باس

ان يرجع

ان يرجع ركبنا بعد الرمي ولما يميز من حيا اذى حواشي الرواب عنه ويستحب
 ثانيا جني المي انه ثلثي اثنى وثن حيث اخفى عن المي ويستحب سني اربعة
 ابن يوسف قال ابن القاسم في العمدة ولا يقبل سني ثلثي اثنى اربعة
 في سبع او حفي اذا وجد ذلك وفرا صنفه عن رضي الله تعالى عنه حين
 جعل بزيه زوج النبي صلى الله عليه وسلم ولا يقبل سني اربعة اثنى
 من المباحات والمباحات في غير حفي صار عن ربيع بن زينة به واوم من جعل به ذلك
 زينة بنت حبيب وقال الوافري ولول من فقيت عليه ثلثي اثنى اربعة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكره ان يفتح يحمي وان يكون بين يديه
 وفكره ثم الصلابة وفرا وصف عايشة وعبد الله ابن الصلابة وابو ثعلبة
 سعيد الخدري واسما بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنهم اجمعين ان لا يقبلوا
 بنار ولا يفتح بالاذكار ولا بالاضاع وفرا سني ربيع بن زينة في قال ذلك
 وقال لا يغني الله له ولا يقضي عمله عا دانية او عجلة من غيبي ضرورة ابن
 حبيب يكره اعطاء النعش وان يرس شراحي ولا يكره في المي اثنى اربعة
 ولا يكره في الاثنى اثنى اربعة ولا يكره في الاثنى اثنى اربعة ولا يكره في الاثنى اثنى اربعة
 لم يطلوا وحلم بلا وضوء واه خاله المسجور وحي حل يثنى اربعة وان يمد اربعة
 باي ذابحة والافضل عملهم من خارج والمعين مفسر والحال افضل من خاله ابن
 الماتنين والاول افضل من الثاني وخروج النجاة والشافعية لا يثنى
 من البقرة اذا كان الميت كائنا واهيدا وابنا وزوجا وسيد فدا وجلس
 قبل وضوءه وبكاه عن موته وبكاه بلام مع صوت وقول فيجب **فول** ويستحب
 ربيع البيربي في التكبير الاول في **ثاني** اي لانه اقبل الاجماع بالاكاء فكل
 في المرونة والاسدية لانه صلاة تش عينة في الاجماع وصلاح جاشدته سلاير
 السلوات ويقف عنده الى جلي وفي المي اثنى اربعة عن تكبير خشيته ان يفتكر
 ما يفسد الصلاة وهو اهو المشهور والمعنى وفان في المذهب وذلك في المرونة
 عن ابن مسعود يسبح الامام بالتكبير في المي **فول** ولا يقبل اجماعه تعالى
 والصلاة عا نعيم صلى الله عليه وسلم **ثاني** اجماعه في المي **فول** ولا يقبل اجماعه تعالى

اي في المي اثنى اربعة ولا يقبل اجماعه تعالى
 اي في المي اثنى اربعة ولا يقبل اجماعه تعالى
 اي في المي اثنى اربعة ولا يقبل اجماعه تعالى

انه عليه الصلاة والسلام ان يبرأ الرعا ان يبرأ بالبحر الم والثناء عليه
والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كما ان يبرأ الكافر من المصنعة في
يرى قبل مصلته رجا ان ينجح بزل كرسية فضا حاجته اعم وافول عن
رضي الله تعالى عنه الرعا موقوف بين السماء والارض حتى ياتي على النبي صلى
الله عليه وسلم التوضيح اى اذ بالبحر الم الم لا سورة البحر المازية واذا
فلما بالابراء بالبحر والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فاشارة رغبة الشايع
الى انه لا يقصص فيه على التفسير الاول وهو ما خوذ من قول صاحب الصلاة
يقول بعد كل تفسير في الجواحي لا يكره الصلاة والتجديد في التفسير **قوله**
الى اربع الرعا بل ترك كل تفسير في بابي دعا تيسر وكما يستحب دعا مخصوص
لخاصة قوله اترك كل تفسير في انه ما مور بالبحر الم الم الى اربع وهو مراد سمون
واختاره اللحي وافق عليه الشيخ صاحب وخالفه صاحب الاصاب ابن حجر
البر السنة ان يصلح الامام على الجواز اذا كره اربعه ويصلح من غيره وهو
قول مالك ومجهور الوفاء ابن الفاسم وان والى التفسير ولم يبرأ
اعاد الصلاة **قوله** الخامس الصلاة **قوله** على الامام والمأموم والمنع
على تفصيل في صفة نيته **قوله** يصلح الامام واحسنه يسمع نفسه فقط
وان اسمع من يليه فلا بأس قال مالك في الواضحة ولا يبرأ عليه الا من
سمع وكثر في غيره في العيصية وروى ابن وهب عن ابن عباس وعشيرة
من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ان صلح الجواز في التفسير في عهدهم انتهى
تم روي في الصحيح انه عليه الصلاة والسلام قال من شتر
حتى يصلح عليه قبل غيره ومن شتر حتى ترمي قبله فيرا كان فيقول وما
الغير كان قال قتل الجليلين العتيق بين ولم يسلح ارضي عن قتل اخر العا
كأنه يخنل لخاصة الحرة عن ان يكون له بالصلاة فيرا كره وبشر وحج
البر في غير الحان فيكون ثلاثا لا اثنين وخلا في بيان توفيق الله فافق القيل
الاول وقت البع اى من الصلاة واحا وقت التفسير الثاني فيجب ان يكون
بالبر اى من البر في ما يتبعه من حب الماء ونحو ذلك افول عليه الصلاة والسلام

والصلاة على النبي

حتى يبرأ من الافوض عليه وهذا من كتب مالكا والثناء عليه يستغفر بوضع في قبره
وهذا في الميت الواحد وان قل تقعد الغي اربع تقعد الموتى اى لا يجرى
الى اربعه نساء وكان ابو عن يقول بالعدد ابن عمر في خاص من قول النبي اربع
التقعد ومن العدل عمر النبي داود عن التاوي ان الغير الم الم البر في
يحصل وان لم يتبع في الكس في وهو خاص في قوله المرون وجانون بسيف
ويستكن انتهى وهذا اذا حفي صار غيبة في الاجي واما ان حفي صار غيبة من
سكوة طعير امدا جنة مثل ان يقول تحض عن ولان كما حفي في ولا اجي
له قال ابن عمر واختلف في هذه الغيبة بالحدود من صاحب الجبال قيل لانه
اكي الجبال لانه ابلغ الى الارض السابعة وان كنت تراه في الكس في
من يستحب منه عى وفانضلت بكل جبل من جبال الدنيا فيكون لا حرمه في
احد كما ان لو كان كثر الجبل من ذهب ومضة وتصرفه كان ثوابه مثل ثواب
كثر الغي الى وقيل لانه لو جعل كثر الجبل في كبر وجعل كثر الغي الى
في كبر لكان يساويه وقيل قتل به افول صلى الله عليه وسلم ان كثر الجبل
يحبنا ونحبه واختلفا كل نحو على حدة في بان جعل الم الم جماد اراكا احب
به النبي صلى الله عليه وسلم وكلم وفرة الم الم لترك او معناه يحبنا الله وقيل
قتل به كانه يجر جنة **قوله** تقضيها كفى الميت لئلا يبتل
الدين وعمرنا في عن الغسل فلو غسل بالعيشي وكفن من الغرول
بعد غسله وفتر في الاول قال ابن الفاسم ويستحب ان يشوا في قبره
ثلاث حثية ان كان فريفا منه ليكون له اجر من الم الم وان يصيب كاهله
طعاما كام عليه الصلاة والسلام بزل كرسية فضا حاجته اعم وافول عن
طعاما ومحل عليه الصلاة والسلام ما لم يكن منة حان المفيا حنة والفق في
وحي الحمل على الصبح بوعر الاجي والرعا للميت ولم يصيب ما موي انه عليه
الصلاة والسلام قال من عزي مصابا كاله قتل لجره ابن بونصر واحسن
الفق في ما جاء به الحديث واجي كى الم في وصيبتكم واعفد كى جنم اذاله
وانا اليه راجعون قال في الجواحي وتقرى التفسير والصغير المميز والجل

وقال الشافعي

١٦

والله انما الان تكون شانه الان تكون ذلت رجع واذا حرسه الغبر وضع ركنه
استحب عرج عجم لما ورد له في واليه وكذا تعفوا جان خفي الارض اعلاها
وتشها السجلا والمحر النج اخفاء الله تعالى لغيبه صلى الله عليه وسلم اذا
كانت الارض صلبة كانت في الجبل وضجع فيه على الايمن وقبلا جان خول في تروك
بالحضرة واما ان تكسر رجلا او دمن بغير غسل او دمن من اسلم بغيره
الاجار فانه يبرأ له ما لم يتبع الغيب ويتبع سدا المحر بل من لمصر
عليه الصلاة والسلام يحرق ولهم ابراهيم به وهو الطين التي في لوج من
خشب في مود وهو شبي يحعل من الطين كجوج الخيل في اجي
وهو المكتوب المحروق في الفصحة في سنن القراء في القابوت ويجوز عدم الدلالة
لكن في الموتى وسبق الحفازة والجلوس قبل وضعه ونقل الميت من الحاف
للبادية ومن البادية للحاضرة وجع امراء بغير رض ورة وولي الغلبة للافضل
وبطلان يجعل للافضل عند الامام والفرج ومنه خلاصه وزيادة في القصور
بلا حرو والجلوس اليه في السلام عليه عند المور ولا وفه فعل فله عليه
الصلاة والسلام فكان يقول السلام عليه في حال الغبر من المسلمين
يرجع الله المتفرعين من المتأخرين وانما ان شاء الله بكم كالحقون اللهم
ارزقنا جميعهم ولا تفرقنا بغيرهم وبلي زيادة في خصوص ويقتصر الانسان
فيارة الغبر في تزيين للمخبر في تزيين العرج قال بعضه يستحب زيادة الغبر
قبل طلوع الشمس يوم الخميس والاثني لان الارواح ترجع اذ ذاك الي
قصورها والبيت يتجمع بالرعاء والصلاة والغنى لانه والعباد وجميع افعال
الطاعة ابد اذ ذاك صاحب العمل ايج علم للميت قبل ان يشع فيه وقبل
لا يتبع الا باعمال لغو تعالى وان ليس للميت ان الا فاصحي وقيل لا يتبع
الا بغيره جازية او دعا ولو صالح او علم سمع بحديث اذا ملك ابن رادع
انقطع علم الا في تلك قال ابن العبيد وهو في زيادة ان يتجمع به
الميت لان لم يتجمع هو بالميت ولكن كان قبل فعل انه يجوز ان يتوصل
بالصالح ويجوز دخول الغيرة في الفحال ولا يباخر من (غيب تروك بالفسخ) لانه

وهو في يومه ولا يغيبه قال مالك دخل على الخليفة المبركة واراد ان
حرفيا اخبره من تلقا يتبعه حتى دخل المسجد فقبل فغير الغيب صلى الله
عليه وسلم فرجع ولم اخبر عنه شيئا وبلي في الغنى اذ اخبر عنه وبعد
وعلى وتخير الدار وتغيبيل الجنب وان يغسل السيف ويحبه
ويصم ويصلي عليه ويرفن بر الكف ليس عيبا بل تجلاد من الكعبين
ومما يري في صلاة الفاضل على المبرعي ومطهر الكعبة والاولع على من
حرو الظل بغود اوله وان تولد الفاسد ومنه ما لم يمت قبل فانه
الحرو قبل يري وان ما قبل افامه وتكسين الغبر وتقيضه وبنا عليه
او تجوز وان يوصي به حرم وجاز للغير من حرم او خفصة بل لا تقدر ولا تزي
الصلاة سواء صلى عليه الاولون او غيب كعم ولا يري على غايه ولا ولي له
بالصلاة عليه من اوصى له رجلا نجس في الخلفه لانا يبعه الامام الخطيب
وافضل اوليائه وان صلى الفساء دمع وصح بغير تقيض والغبر جسر كاره
يقتضي عليه ولا يتبع من مادام به الا ان يتبعه بغيره او فبر بلك
او نصي معطل وان كان ما يملك في جميع المرفق بغيره على اوليائه فممن
ورمي ميتا بغيره وكذا ان لم يبرجى المرفق تغيبه ولا يعز بلك
لم يوص به والصلاة على الميت الجار او الصالح احب من الفعل **ومما**
انهي الامام على الصلاة بافساد وما يتخلق بغيره في الامام
على الزكاة **باب الثالث في الزكاة** ان كانت في اللغة قال
الغنى امي هي الزيادة زكي بزكوا زكاء بالمراد اذا زاد بغيره كالزراع او
بصفاة كمال انسان وبالفقه الغنى وج من العروة والحساب ارجى ورد
فسمي لما خوذ من المال زكاة وان كان ينفق كانه بزكوا به ورد
بغيره عن الم تعالى لغو صلى الله عليه وسلم من تنفق بكمب طيب
ولا يغيب الله الا طيبا كان ممن ينفق به كفا الى حيز بغيره كما
يرى احد في فلو او مبصلم حتى يكون مثل الجمل والى فيه كغيره من
الوجاء من هذا السلب شعور الايمان به كما ورد مع تنزيهه في تعالى عما يور

2

يوحى كانه من الجارحة تعالى الم عن ذلك علوا كبيرا اجمعوا من امره الى
 خلافه ومنه كذا وكذا وان لم يزل ولم يفرغ من كونه عن قول الم
 تعالى له والم او بغير بينة تعالى له زيادة فوضه تعالى على ما نحي به بكثرة ثوابه
 وفيه اية داوود ما من ض الم تعالى ان كانه الم المصيب ما بقي من امواله
 فاذا لم نحي به كان حقيقته وان لم يكن سميت او ساخ الفاسد وان لم يكن
 فانه بالبركة او لانه جزية الماخوفة منه في صفة لقوله تعالى خزن من
 امواله صرفه تظهر في كل كمين يرد ويعلق على المال المهي وبه المزار
 الاخرة فانه مضاعف اليه وتزيد فيه وهو المال المعقب به في الحقيقة لقوله تعالى
 ما عظم لكم في عملكم من اجره الم باق وكان بعد السلب يقول للمساكين من حيا
 من جوار حول ما لنا الم انا او تسمى صرفه لقوله تعالى خزن من امواله
 صرفه من القصر بغير الفري كمالايمان كان داوود يصرف بوجوبه وعفا
 لقوله تعالى واتوا حقه بوجوه حصاده كان الحاق في اللغة كمالايمان
 وهي ثابت وجوبه وعفا لقوله تعالى خزن العفو والعفو في اللغة
 ان ايرد بزيادة على الغنى واذا عفا لقوله تعالى ولا يذوقون الا
 وهم في كعون وما عونا لقوله تعالى ويضعون الماعون واما
 في الشرح في ما عي في الماعون وهي عبارة عن حال مخصوص به في
 من حال مخصوص اذا بلغ قدره مخصوصا في زمن مخصوص به في
 حيا في مخصوصه وقوله مال مخصوص هو العيش او نفعه او ربحه
 على اختلاف الماخوفة والمال المخصوص هو العيش والحسنة والماتية
 والافترار المخصوص الفضا والافترار من المخصوص المحول وهو كل شيء
 بحسبه كما سمي بالافترار المخصوص في الفقه في حاله الم تعالى بقوله
 انا الصراف وكفي مما عي من الربح بالافترار وما يذوق من الماداة بعلي
 صبيح المني لم كان الفري ورياء غفيرة عن الاستدلال الم المليل
 من الدنيا غني ما اية من ذلك فو والم الم الم الم الم الم الم
 الم الربح حنقا وفيه الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم

حكمة من ذلك

من ذلك ما عي الم الم من فو عليه الصلاة والسلام في الم الم الم
 فمهم فمهم ان لا الم الم وان محرار رسول الم الم الم الم الم
 الم الم وصو رمضان وحج البيت في احد الم الم الم الم الم الم
 انفق الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 من ادا الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 امتنع جماعة فم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 منعوني عفا فو الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 لاف الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 رذيلة الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 كبرت في الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 ونحو الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 كبير عفا فو الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 صرفه الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 تعالى خزن من امواله اذ لا يجوز ان يقال في مال الم الم الم
 اذ لا يجوز في مال الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 هو مال عاصي والم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 مع الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 وقال الحسن واكثر الصحابة داود في رواية عن الثوري ليس في الم الم
 حتى يبلغ اربعين دينار اذا بلغته فبعها ربع عشقها وما زاد فمهم
 الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 اربعة وعشرون في الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم
 الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم الم

وفيه معنى وضو وكما تنوع الاواني الذي يدبر فيه البضائع **فوله فصل**
 في زكاة الفسخ **ش** الجوهري الفسخ واحد الانعاج وكسرى الاموال الى ابي
 واكثر ما يقع على الابل وشي عا على الابل والمعنى والفسخ الفسخ الفسخ
 والفسخ من الفسخ مشتق من الفسخ لان الجواب في شي عا لما في الفسخ
 البواقي هذه الامور والكوزة بفساخة وقيل مشتق من فسخة الى جلد
 وكسرى صرخا والفسخ بيشني عا فاعلم ان رجلا **فوله** وكسرى الابل والمعنى
 والفسخ **ش** على الابل ما خور في من التامل وكسرى الفسخ وحش وايل موبله
 اي مجتمعة وتسمى الجمال من التامل لان ابي بالتامل بلا واليدني
 من المعنى الذي هو الشف كذا في الفسخ اي تشق وتسمى هذه
 الثلاث في شي عا في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 الابل والمعنى والفسخ واكثر ما تشتمل في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 غني عما من الحيوان لان الفسخ في زكاة الاموال في الفسخ في الفسخ
 كان في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 كما في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
ش والفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 ما بين من غني عما ولا يمكن من عا في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 اهل الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 والمعلوم في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 فاعلم العيني ان يكون في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
فوله وكما يجب في غني عما من الحيوان والفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 والصحيح ان عليه الصلاة والسلام قال ليس على المسلم في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 صرفه العا في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 ولم يتجالي في ذلك اهل الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 من الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ

الضحية

ابو وحشي

وحشي وما كذا قول عبد الحميد وتعلم اصحاب الفسخ عن مالك وحشي
 عبد السلام وغيره من الاشياء لعن وتخف وحش الفسخ في الفسخ في الفسخ
 الانعاج ولما افصح عليه الشيخ خليل في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 ان تكون فساها على ما في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 اي وعرضا على اربابا فاذا علمت في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 فساها على ما في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 الصلاة والسلام ليس في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 المشهور في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 ما كذا قول في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 والفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 تسع وما جوف الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 كما في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 وقيل ما بين الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 والحديث عام في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 ذكر اياك انت او انا ثا ما خور في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 الحاشية الراجع في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 اخر ما نفع في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 من الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 ما في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 وقيل اقل منه ومن ما يتجالي في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 لا تكون الا في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 والانا في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 اجني عا ما عثر عبد المنعم الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ
 لان في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ في الفسخ

عن الابل

جل غنى أهل ذلك البلد وان كان جل غنىهم الضان اخذت منه وان كانت المع
 اخذت منه لان الحق للغالب اذ لو كان غير الغالب لشؤ عليهم وفراضار الى
 ذلك بقوله **قوله** ما اوجي سنة ودخل في الثانية من الكنان اذ كان في
 البلد الضان والمعنى سواء او الضان اطلب اما اذا كان المع اطلب فالشأن
قوله الى تسع شاي كان توخر الشاة عن خمس توخر عن تسع وكل شيء
 عن الجميع بناء على ان الاوقاص في كانه وهو الفري رجع اليه مالكم وشي
 ابن ناسيه او عن الخمس والشيء في الاربع بناء على ان الاوقاص غير في كانه
 وهو مذهب الرسالة وشي ابن عمي وراي داود ويغني عن ذلك حكم الحق
 الخليليين اذ كان مع كل وفه لخصيصين لكل تسع من الابل او اربع
 احدهما بالوفه كما اذا كان كل واحد تسع وللآخر خمس فان الزكاة عن
 الجميع ونفراجهان بالقيمة على الاخي ابن الحاجب بانفاذ في الاولى وعلى
 المشهور في الثانية بناء على ان الاوقاص في كانه والاوقاص جمع وهو يفتح
 الفاي الاوقاص في وفي رواية بالسكون وفراجهان الفاي اي بمنزلة الجمهور
 على تعيين الحق في وقيل تغني لان جمع وقاص يحل او جمال وحمل او جمال
 ولو كانت صانته جمع على اعدل مثل كلب والكلب ولبس واللبس وكالجم
 جيم لانهم فالواحول واحوال وحول والحوال والماء على انتهى وفي الشرح
 اسم لما بيني اليه يصفين الفاي اي اعلم ان كونه اللوحنة معلومة قبل الشرح
 فيجب ان تكون بمعنى لا تعلق له بان كانه الفاي لم تعلم الا من الشرح والمعتق
 من ذلك المعنى اللغوي لمر المعنى الشرح في ذلك يحتمل ان يكون من وفه
 الحق في الفاي هو فقه في قصوره عن النصا او من وفه في سم اذا فا
 فارتب الخلق كانه يفار في المنك واختلاف قول مالك والشافعي في الاوقاص
 كل شيء في كانه لا والفقير رجع اليه مالكم ان كانه قاله في التوضيح وهو
 المشهور بين ابن ناسيه والمواقيح وهو ابن عمي وراي داود بمشهورية فقه
 واصفا ابو حنيفة في كانه الاوقاص قال بعضهم في كانه او قاص الابل دون
 غير كما **قوله** اذا بلغت عشى اربعه شاة فان الى اربع عشى **قوله** اي

فيكونها

بالصفة

بالصفة المتقدمة **قوله** اذا بلغت خمسة عشى وبعده ثلاث شياه الى عشى
قوله اي على الحق المتفرع **قوله** واذا بلغت خمسة وعشش بين الى خمس وثلاثين
 وبعده ثلاث بقت مخاض **قوله** سميت بقت مخاض لان اولا ما خفي لحي حامل
 العجا كانه لان الابل تحمل سبعة وثلاثين ولولا سبعة ما كان **قوله** بقت
 بالبعين او بقت الحامل ان لم يحمل وان لم يكن في حاله وبان لبون ذكي
 وهو ما دخل في السنة الثالثة فان لم يوجد في الخامسة والاربعين بقت مخاض
 او وجدت لانه محببة او مشتهية في الواجب في ابن لبون او لما خفي ابن لبون ولا يملك
 بقت مخاض وان مغر ابن لبون كلف بقت مخاض الموصي ان وجد بقت مخاض وان
 لبون فلا يؤخر الا ابنة المخاض لانها الاصل وليس لها حب للمالك ان يعطي ابنه البون
 ولا للمصاعف ان يبيع على ذلك واختلاف اقاته انما واجازة ابن القاصح ومفعول شاة
 اللحي والاول اصوب وهو يكون في اخذه نكاح المسكين او الماتة انشئنا وليس في كانه
 ليا كونه لكونه لحي لانها اسم بسنة وهي نكاح لان ام ذات لبون وانما ارجح لان ما يميز
 من زيادة السن عادل وبضيلة الاثوثه ولان مقتنع يفرض من السباع **قوله** اذا بلغت
 شاة وثلاثين الى خمس واربعين بقت لبون فالواقص تسع **قوله** واذا
 بلغت ستا واربعين الى ستين بقت عفت وهي التي دخلت في الاربع **قوله** شاة
 شاة اي اكثر من خمس الحاء الحفلة هي التي بقت على الحمل ويحذفها الحمل اي التي تقع لان خلاف **قوله** بقت لبون
قوله واذا بلغت احدى وستين الى خمس وستين بقت عفت وهي التي دخلت في الاربع **قوله** شاة
 دخلت في الخامسة **قوله** شاة اي التي تقع على الحمل ويحذفها الحمل اي التي تقع لان خلاف **قوله** بقت لبون
 بقت عفت بقت لبون **قوله** اي بالوفى اربع عشى **قوله** واذا بلغت احدى وستين
 الى عشى بن ومائة بقت عفتان **قوله** اي بالوفى السبعة وعشش بن وهي اكثره قاص
 الابل **قوله** فان زادت على ذلك نقي الواجب بقت لبون وبعده ثلاثين
 عفت **قوله** الابل كانه لا خلا في هذا كله فيما علمت الا في مسألة مائة واحدى وعشش
 بين مالك ورافيل لحد ابي رواف بن القاصح وابن عبد الحكم ان العشي بقتين بزيادة
 الواحدة الى تسع السباع بقت وثلاث بقات لبون والاشي رواية الشاه وهذا
 اذ وجد الصفيان واما اذا وجد احدى فانه بقتين في كل عشى بقتين الواجب بقتين مائة

91

قوله

يمكن ان يكون
 المشي وبعده
 يحل بل يملك
 وهو غير الصحيح

وثلاثين بشا لمون وحقة وفي مائة واربعين عفتان وقت لمون وفي مائة
وخمسين ثلاث عفتان ولا يجزى عن وقت لمون ولا جزع عن عفتان
وتلحقه ما اقلع ان جرو ضلعا اخرى عشت من ريشة من كى بغض جفتها
في اربعين وض الخمسة والعشرون والخمسة عشت والعشرون وثلاثين
في سبعة جرو وض الخمسة والعشرون والست والثلاثون والست والاربعون
والاخرى وتسعون والمائة واربعين وعشتون **قوله** واما العبيد في كل
ثلاثين منها تباع جزع او جزعته وهو ما اوفى مستثنين سمى تبيعاً لانه
يتبع امه اولان مرقاه يبعان اذ فيه يفتنهما ويأمرهما ولا يكون الا ذكرا
قوله وفي اربعين مسنة لا تؤخذ الا اثني وعشرون مائة ثلاث مائة
قوله والمسنة مبيع مضمون وممول وكسورة مضمون مشروطة بان يفرغ
اجير ربها على الاتيان بها الا ان يعطى افضل منها فان كمل اخذ الزايد لم يلزم
السلبي ذلك **قوله** في الستين تبيعان ثم في كل ثلاثين تبيع وفي كل اربعين
مسنة **قوله** في سبعين تبيع ومسنة وفي ثمانين مسنتين وفي تسعين
ثلاث اقبعة وفي مائة تبيعان ومسنة وفي مائة وعشرون مسنتان وتبيع **قوله**
الى عشرين ومائة مبيع الساجية في اخير ثلاث مسنات واربع اقبعة
واله نفا على **قوله** لا مكان عرقها بالاربعميات وهي ثلاثا وبالثلثا
وهي اربعة ولا يصح هذا الفارق بعد المائة والستين لان في مائة وعشرين
اربعة مسنات فلو صح ان يجعل ما اقلع لوحي ان يكون في مائة وسبعين
خمسة اقبعة والخمسة تبيع في مائة وخمسين لكانا ثلاثون خمس من اقبعة
ان يكون عشتون بغض زكاة والحاصل ان جرو وض العبيد ثلاثون
واربعون وما زاد محاذ ذلك **قوله** واما الغنم **قوله** وفي اربعين شاة
جزع او جزعته من الضان والمعنى وهو ما اوفى سنة **قوله** الشاة تفلح على
الزنى واللاقنى والضان والمعنى وما ذكاه من الجزع من بينه ضوفا ابن الفاع
واشبهه ولا يفتقر وخال ابن حبيب انما يجزى في من العشي كما انما يذا
وهو ما دخل في السنة الثانية وهو لا يبيد وقال ابن الفاع ولا يجزى في الاثني

قوله

من الضان

من الضان والمعنى **قوله** وفي مائة واربعين وعشتون شاتان **قوله** وفي
الى مائتين **قوله** وفي مائتين وشاة ثلاث شياه التي ثلاث مائة وتسعة
وتسعين **قوله** وفي اربعين اربع شياه **قوله** وفي اربعين اربع
مائة وثمانية وتسعون **قوله** ثم في كل مائة شاة **قوله** الاصل في ذلك
السنة والاسلام في السنة واية كتاب عليهم السلام والمعنى ومن
حزم ومن فوا ما زاد يبيع كل مائة شاة **قوله** تبيع **قوله** لا تؤخذ
في اربع الا في ذلك كالا ولاد والعجل وفوات اللبن **قوله** من يربى لغوا عليه
السلامة والسلام لمعاد اياها وفي اربع اموال **قوله** ولا اشترها كالمسنة
والتيمن والعور **قوله** الا في ذلك كالا ولاد والغنم مسنة وضوا اموالها من الضان
والمعنى ذلك اذ ان اوانقش مسنة وجعلها مسنة وسجلت في بيعة للزنى
والاثني وجعلها تبيع كما ذابح اربعة اشهر ومضى عن امه واولاد المعنى جودا
بالكس ما ذابح اربع مضمون في بالعين الملهمة وعقود وجعلها في ضان وعقود
وهي من ذلك جري ليعتد الجميع ويكون الرال والاثني عفاقة وجعلها
عقودها على غير فيلاس عالم يلات الحول واذا التي الحول بالزنى تبين
والاثني عن ثم يجزع في السنة الثانية والفرز جزع والاثني جزع ثم تقي
في السنة الثالثة والفرز تقي والاثني تقية وراعي في الرابعة وسرير
في الخامسة ونال في السادسة ولبيد بعد ذلك اسرع فاله في الزحيف في
والتيمن في الزنى الصغي الفل ليس بعد اللق اذ واجه قبوس واتياس
والشهور وهو مذهب المرونة عرقها في الفل كان في الامهات نطاع لا
وان ربا يكلف الوصف ويجزى عا ذلك ولا يجزى بها من امر ولا يقطوع
بموجب الخيار واذا في الاصطلاح اخذ المعينة لمصلحة العبيد اجاز خلافا
الصغير ولما يباخر ثمتا ولا عشا وعمل يحون ان يباخر سنا اذ في من السن
ما لو احب وزياحة د راع لها بزة للمفطان او اعلى ويولى د راع في مقابل
زباد نها وهو الما بالسرير او كما وهو قول ابن القاسم واشبهه وهو
لخاص المرونة ولم يذهب الما خيار الوارد في تبيع تبيع ما يؤخذ في ان كاة

فلا يتعدى بها الى غيرهما ولان العمل بما ورد به الفه اولى وان وقع جاز
للاختلاف بين ذلك ولو جسد المصروف على اخذ القيمة اجزاء بخلاف ما اذا
طاع بذكره على قول ابن الغمام مع المرونة ابن عبد السلام طاع المرونة
انه من شئ كله الصرفة والمشتور جميعا انه على وجه الاحتجاج ولم يعجزه الشيخ
خليل في الاحتجاج بل مشى على المعصية المتفرد كما بين الحاجب وتجمع البنية
والعقارب والجاموس والمغني والضان والمغني جاز او جيت في الفه شاة
فتوخز من الضان ان لم يكن جل غنم البطل المعنى واللا اخذت من المعنى وان
خالعت غنم واذا اجمع غنم الصنعان ونسأ وباجين الساعية في اخذها
من ايها شاة وان لم يتساويا اخذها من الاكثر وان وجب عليه شاتان
وتساويا اخذ من كل نصف شاة وكذا اذا كان الاقل نصا با غير وفه كما بين
وعشش بين من الضان واربعين من المعنى وان كان الاقل وفه كما بين
واحد وعشش بين من الضان واربعين من المعنى وان كان الاقل وفه كما بين
وان وجب عليه ثلاث شاة وتساروي الصنعان اخذ من كل نصف شاة وخمس
في الثالثة وان لم يتساويا اخذ الثالثة من الاكثر ويتعجز عن الاربعة فاكثر كل
ما بين وان وجب غنم اربعين جاموسا وعشش بين بغية اخذ من كل نصف
تبيع لان التبيع في الجاموس عن ثلاثين ويبقى منه عشش وتعي اقل من
العشش بين البغي في اخذ التبيع الثاني من البغي **والخلاصة جازية**
ان توفيقا وكان كل واحد من الخليليين حرا مسلما ولم يتساوا حولا كما
واجتمع على الاكثر من خمسة اشياء الى اربع في التبييضات عوضع
المبييت وهو بطن الجمل وقيل موضع الروح المبييت ابن عبد السلام
وصفه الجوهري في اللغز المستعمل في المعنى الاول في اليمين لان به يحصل
رفع ارباب المشائيت والمبييت والماء والى اربعة اوتالمة وان جعل ان حصل
به الى قولها وان لا يفصل بذكر البغي اربعة اوتالمة لغو عليه السلام
والسلام لا يجمع بين معشش وولا يفتن فيجمع خشية الصرفة وكل
انتهى للملأه او للسعات القويحة والاول اخذ بالقول خشية الصرفة

واذا اخذت

واذا اخذت قنزل الما لان منزلة الما الى الواحد بالنسبة للغر الماخو
والسنن والاصناف سوا كان ما حقه كل واحد اقل من الاخر اذ اذا اكثر
مع تبيينه حال كل من الاخر وليسما برش دكين وكل شئ في خليفه
وليس كل خليفه شئ بكذا وينزه ان الما خور بالسوية منهما فاذا كان
لكل اربعون اخذ الساعية شاة واحدة وان كان لا غيرها ثمانية
وللا في اربعون جاز انما يقسمان الشاة اقلها ثلثا على صاحب الاربعين
ثلثا وعلى صاحب الثمانين ثلثا سوا خالفه صاحب الثمانين بأكملها
او خالفه باربعين منها والاربعون الاخذون ترعى وعرضا على قول ابن
الغمام وما يرد في التحقيب كخلفه اربعين بمشرا والتفتيل كخلفه
ما بين وهو حرة بانية وفرد لا تغير واحدا منها كخلفه ما بين كذا بين
على الاجتماع كالا بغيره **قوله فصل في زكاة الحث** وهو المقتضا
المختار للمعيشة شرعا **باب ما يصح من الحث** بغير الجور والقوة فانفوع
به البنية بحيث ترسل غنم عمره **قوله** فيجب ان ياتي في الحث والتعريض
والارز ونحوها كالسلت والعلم والرحق والفرجة **قوله** ويجوز ان ياتي
كالعمر والمبييت والبول والحم وبغ الفه والنييب وكذا لو كان اللوبيا
والتمسم والجلبان والجليلان وجب العمل **قوله** ولا تجب في الغضب
والعقول والنفق والبواك كالرمان والكمجاج والخوخ **قوله** في الماشية
وقيل تجب في كل شيء اصل كالرمان واللاترج وشبه ذلك وما ذكره في البنية
صو على ابي الجود والحاض المرونة وجوب الزكاة فيه قال في التوضيح
ومذهب المرونة بخلاف لقول الجمهور **قوله** ونصاب الحث خمسة او ثمن
قوله جمع وهو بفتح الواو وبكسرها ويجمع على او سافر او سافر مستوطن طاعا
بصلع البني صلى الله عليه وسلم والصلع اربعة امراء عليه السلام
والسلام والمراد كل ثلث بالبقرة **قوله** وهي البنية ومنه ان زكاة
ابى بالبقرة **قوله** كل رطل مائة درهم وثمانية وعشش ونحوها بالروح
المكسب لما ورد في الكيل كيل المربعة والوزن وزن وكذا **قوله** وهي خمسة

وجمعها حبة من الشبث المتوسس ويكون ذلك عيش معتبر وفرد في كل ارباب
 ما اعتدوا وخرج عن خلفتها **ش** التوضيح واما مبلغه كمالا فقال (الفاطمة) عمنون
 وبينه وبين ما اراد بثلث ارباب وقال ابن الفاسي في المجموع عمنون
 اراد بثلث ارباب ارباب اصغر من الارباب العظمى والافضل جود الفصايل
 سنة سبع واربعين او ثمان واربعين يعني وسبع مائة بل عمنون عامر النبي
 صلى الله عليه وسلم بوجده سنة اراد بثلثها وثلثها وثلثها ولو ان قوله
 وثلثها اراد بثلثها وثلثها وثلثها وثلثها وثلثها وثلثها وثلثها وثلثها
 المتوجه بغيرنا الله تعالى البساطي واراد بثلثها وثلثها وثلثها وثلثها
 عمنون **ف** قوله واما تعين الاوسو بوضع ما فيها من الحب والحب
ش اي عمنون ايها عمنون من الاوسو فيقال تنفعه اذا قيسه وصار في ارباب
 بغير ما فيه ان كلمة زكاة والا بابل وان كان الغلبة لا يثريب والارباب لا يثريب
 بغير جهاد كغيره اي ثمانية وهو المشهور **ف** قوله والحب من زكاة الخبز
 العيش فيما سقى بغير منقته كما السما ونهت العيش فيما سقى تا ان تاكلوا
 والحب والحب في العلم **ش** الاصل في ذلك ما رواه البخاري والبيهقي من حديث
 ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فيما سقى السما
 والعينون او كان عمنون يا العيش وما سقى بالغ نفع العيش العشر يعني عمنون
 مملو ومفتوحه ثم فتلته ومفتوحه وروي تصديقها ثم راها مكسورة ثم بلا مشددة
 الجوهري هو العري وهو الزرع وهو ان ربح النبي لا ينفقه الا ما اراد
 وهو عمنون بالانه يجعل الماء العليل عاتورا وهو شرب ما فيه من حبها
 للمع اكله والانه يعش فيه الماء الذي لا يشبع به واختلاف اذا اشتري او انفق عليه
 كل يركب بالعيش وهو المشهور او بغير العيش ولو سقى بالثمن وبيعها
 على السواء كل على حكمه كذا لو سقى بها عمنون او بغيره الا ان يبيع
 للجميع بحكمه فاولان وبيع النعم والاشقي والسلف فان خرج له من النعم وسقى
 ومنه اشقي وسقى ومنه السلف ومنه اشقي وزكي وكذا في الفقهاء
 ان زرع كل ما يبلر واحذر وكذا ان زرع ببلر ان منعه في عمنون مشهور ومحل

صوابه يغلب تأمل

الربان زرع

ان زرع احدهما قبل حصاد الاخر وكذا لو اجمع اصناف النعم والزينة والارزاق
 والنوعين والزينة كل واحد منفصل مستقل بجمعه كاي في الاخر في ان كلمة على
 المشهور ولو كان في اصنافه صنف واحد من النعم او الزينة لكانت كلمة منه حبرا
 كان او روي الاصل ان يوزن كلمة كل عين من اكله لغو عليه الصلاة والسلام
 زكاة كل مال منه بخصف السنة بالماشية بان يوزن من وسيله وبغيره ما سواه
 على الاصل وان كان في اصنافه حيدر وروي اخراج عن الجليل والنبوة واختلاف
 في الربي يكلب الوصف ويخرج منه وكذا لو كان لم يكن فيه الارزاق والاشهر وخرج
 منه ولا يكلب غيره وان كان اصنافا من الوصف المتوجه كذا ان كانت
 متساوية وان كان احدها اكثر من الآخر فيقال بجمعه اي يوزن
 من وروي ان شرب يوزن من كل نوع واحده بجمعه واما الحب فيوزن كيف كان
 واما الزيتون فاذا بلغ حبة حنطة او سواها خرج من رتبة على المشهور وكما
 يخرج في الاخراج من حبه واما ما لا يربط له كن يوزن على ما يخرج من ثمنه كعنبها
 وطيها والقول الاخرى ولا يوزن من المعادن المستخرجة من الارض وكذا
 بربع عيش كمال النورة وهي النخالصة من عمنون ثراي فيها الخمس ومن وجد
 ثمانية مونا بارض فان علم انه من مملو او من مملو فله حصة يجب تعينه سنة
 ويخرج عليه احكامها وان كان مما فيه الجاهلية فيجوز له واجده شرب في ذلك
 او كان عارضا او اقل او كان واجده عبدا او تاجرا الا ان ينفق عليه بغيره كغيره
 او ينفق على من تخليه بغيره ان كلمة ويكره حذر فيوزن والقلب فيها اما لانها
 من حذر النار وخوف مصادرة بغيره او ووليها والعقبة التي كالعنبر والجواهر
 واللؤلؤ والى سقان بلا شبهة على واجده بغيره **ف** قوله **فصل في بيان زكاة**
ان كلمة زكاة واجبات منها ان يربحها حبيث واجبات ولا يوزن حضا
 بان جعل اجزاءه وجعل حراما ولا يربح بغير زكاة العيش والربح
 والعرض قبل الحول ويخرج بغير زكاة العيش والماشية ومنها صربا في
 مصادرها اما مزرعها فيقول نعم انما الصرافات للبعث او التي في الارض بغيره
 بزرع الاخر الاصناف الثمانية المذكورة في قول نعم انما الصرافات للبعث الا ان

ع

واشار بقوله لا احد الا انما في ان لا يلزم عموم الاصناف وهو المشهور ولا
 يجوز ان نغطي بغير من ذلك **قوله** الاول العقب وهو الذي يليه الشئ
 البسيط الذي لا يغيره لغيره **قوله** من هذا من هذا ما لا يملكه على ان مراده والمساكين
قوله وان كان لا يملكه نصا بالادعوى به وبما له ان يملكه الزكاة ويجوز
 للمراجع ان يرجع له اكثر من نصا وبما يملكه **قوله** الثاني المسكين وهو
 اخرج من العقب وهو الذي لا يملكه له حيلة لغوا نقلا او مسكينا فاعتق
 واما قوله نقلا فما السعيبة وبكأنها لمساكين اي باعتبار كونهم مغلوبين
 برليل فونقا وراعي ملكه يا خذ كل سعيبة غنيما **قوله** وبشئ كالمير
 وفي العقب الاصلاح والحيث **قوله** الاصلاح ولا يملكه من الاصلاح
 والحيث لان العقب غني بسببه **قوله** وبشئ كالمير ان يعلم الكفاية
 جرد لها ليس بغير وان لا يكون من الالعبيد على المير عليه ولا من الغنى
 عليه الصلاة والسلام لا تغل الصلوة المحمودة ولا لا يخرج جميع عليهم الصلوة
 الواجبة والمقصود تغل المير والاحتار انهم بقوا اهلها من غنى وتغل للمقادير
 على الكسب **قوله** الثالث العامل على الزكاة كالساعي وان كان مليا **قوله**
 او غل بالكتاب الجاي والمعموف بشئ ان يكون حرا غنيا ثانيا وان يكون
 عرلا عارفا بحكمه وان كان بغير الخبز **قوله** الرابع المولود فلو
 ولهم كعار يعطون ثوبا غنيما للاصلاح **قوله** فاذكي هو الخمار وحكمهم ميانتي
قوله الخامس الوفا وهو الرقيق المومن بشئ في ويختم واولاه للمسلمين
 اما ان اشتكى الولد او ولد منها البسي الى ثمنه **قوله** السادس من الغاوي
 وهو من اذن من سبعه ولا يمسد ولا يحد وجاه او يكون معه مال بان
 ديفه **قوله** اي بشئ ان يكون مما يحبس فيه بخلافه من لا يحبس فيه عليه
 كمالا اذا استقر ان من ولوه فلا يعطى لانه ليس بخمار ومحل الاعطاء له
 ان اعطى ما يبره من عيمن وفضل ثمنها **قوله** السابع سبيل الله وامره
 في الجهاد دون ربح ميسر مع الغاوي غنيا كان او بغيره من الصلوة ما يبيع
 في غزوه وقتل الغازي والفتنة والنجاسه وسوس ولا يفتي منها سورا ولا ينشأ

منها

منها مركب **قوله** الثامن ابن السبيل وهو المسافر الغريب يعطى منها مثله
 شئ وان لا يكون سعيه في معصية فلا يعطى منه العاجب لعلما يكون عونا
 على معصيته وان يكون بغير ايا موضع الفرج هو به وان كان غنيا بغير
 الخبي لا اعلم بغيره ان يعطى زكاة العقب من يملكه نصا وان لا يملكه من كان
 يسلمه ويصرفه اذ ادعى ان ابن سبيل وان جلد من زكاة الغاوي وان فعل على الحال
 استغنى الغاوي من زكاة من على قول ولم تشرع على ذلك لان حين اخذها
 كان اهلها ويستحب ائثار الفقير والامتنان غنى المحنة وقد يجب ان يعطى من غنى
 اذا علم حياها وكى ان يجه غريبها **قوله** **فصل** يجوز اخراج
 الذهب عن الورود والورود عن الذهب **قوله** ويريد به في الوقت زاد عن
 الاول او زعن عنه بغيره (السكة ولو في نوع واحد لا يفيته صياغة فيه
قوله ويجب بنية ان كانه فلما يبي اخراجها بغير بنية لغوا عليه الصلاة
 والسلام انما الاعمال بالنيات ابن خاويه وهو الاكثر وان اركب على
 اخراجها اجزائه على المشهور وتبقى بغيرها بالموضع الذي وجبت فيه ولا
 يجوز نقلها عنه الا ان يكون موضع اخر اشترعا عما وان يعطى منها
 في موضع الوجوه ويقتل اكثر مما لا علم **قوله** اي ويكون اجرتها من
 العبيد وان لم يكن فيه دايعة واشتري مثلهما وتفقح لتصل عند
 الحول **قوله** **فصل** اذا عزل زكاة عن الحول وضاعت له بغير مال لم
 اخراج زكاة حيني وجبت لبيعت بها من بغير فها من وقت او بقت بغيرها
 لا اجزائه ابن يوسف لان المال لو كان بعد الحول وامكان الاداء لم يلزم
 شئ بجملة الزكاة بعد اجراءها من غير تغريبه وحولها الى العفراء
 كتلها مع جملة المال ابن رشد وصرا ان اخراجها فرب الحول يوم ونحو
 وان اخراجها بعد الحول بايع فضلت ثمنها فانه مال له بغير ثواب ابن الجوزي
 وموسى عليه السلام واليه اشار **قوله** وان عن لها بعد الحول ثمن **قوله**
 وان عزلها في ثمنها قبل اخراجها فانه يبر وجهها لاربابها **قوله** **فصل**
 ابن القاسم سبيل مال عن رجل اخراج زكاة ماله وبس وقت منه المال

منها مركب
 شئ وان لا يكون
 على معصيته
 الخبي لا اعلم
 يسلمه ويصرفه
 استغنى الغاوي
 كان اهلها
 اذا علم حياها
 الذهب عن الورود
 الاول او زعن
قوله ويجب
 والسلام انما
 اخراجها اجزائه
 يجوز نقلها
 في موضع
 العبيد وان لم
 الحول **قوله**
 اخراج زكاة
 لا اجزائه
 شئ بجملة
 كتلها مع
 وان اخراجها
 وموسى عليه
 وان عزلها
 ابن القاسم

قوله

وبقيت الزكاة قال ابي ان يخي جها ولا يجيبها ابن رشرير وروان من
 عنه المال بالحق من التوضيح الزكاة قبل ان يخي ج منه الزكاة لم يلزمه
 كتمان الزكاة والوجه في ذلك انه رأى اخراج الزكاة عن محلها فسمه
 صحيحه بينه وبين المساكين فوجب ان يكون كتمان المال منه دونها
 كما يكون كتمان الزكاة المحني عنه منهم دون الا ان يمسكها بعد اخراجها
 ويلزمه كتمانها بالتحري منه في جميعها والمال ليس منه المال كما بعد من
 اخراجه الزكاة لم يتكلم عليه اخراج الزكاة **فوله** ومن مات قبل اخراج
 الزكاة واوصى بها جائز ان يخرج من راس مال له قال في المرونة قال مالوك
 من مات وفرا زهني حايه وطا في م واخرج زرع واستغنى الما وفر
 خرس شي اولم يخي من زكاة ذلك على الميت ان بلغ ما فيه الزكاة وفوا واوصى
 به يبرو اعني ما يخلوها وان لم يعثر في يخلوها في جها الثلث **فوله** ويستحب
 في صفة المكسوع الس **فوله** رجل نصر فبصره فاجعها حتى لا
 تعلم مثاله ما انبعت يمينه **فوله** وص بها الى الاقارب وانجس ان **فوله**
 اصابه ابا له اذ ناله **فوله** وتناكر في شهر رمضان **فوله** ان لم
 عليه ولم يفر كان فيه اجوب بانجس من الربح الم سلمة **فوله** بصل صرفة
 البع **فوله** صرفة البع طهره للصايج من اللغو والرفق وطهره
 المساكين وهي من باب المواساة والمواساة فترجب اذا انقيت واللغو
 الخلل الباكل وان قس بقية الرا والبا ومثلته واخي كالم يميني
 من ذلك واضيعت للبع في يوم البع وقيل للبع في اخي يوم من رمضان
 قال ابن الاعراب البع هو فوج عاز زكاة البع بان خرج زكاة البع قبل
 صوم ثور وروى ابو داود ولم يضعه هو قول المنزري وابن ماجه من حديث
 ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال من خر رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة
 البع طهره للصايج من اللغو والرفق وطهره المساكين من اذ احا قبل
 الصلاة في زكاة مغبولة ومن اذ احا بعد الصلاة بزمي صرفة من الصرافات
 العاكانيه ويقال صرفة البع وزكاة البع ويقال للمخج قبله بكسر الهمزة

وتبين كما يغفل الله
 صرفة ورفق
 محتاج في
 م

للغنى ورضي

وهي بعقة مولدة لاعم بيت ولا مع بينه بل اوصلا حية للبعها ويعني
 سبالع بيت ان تكون الكلمة بحية ويكسوه بها العرب على منها جها فكان
 من البعقة البقية هي الخلقة اي زكاة الخلقة وفرا انصار الى حكمها
فوله واجبة من ابن عمر قال انما حية والحنى واجبة العاكانيه وهو
 الرخا من المذهب ابن الحاجب والمشرور وجوزوا التوضيح وهو ان
 لما ج المولود عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال من خر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم صرفة البع من رمضان على الناس ما عا من ثي او صلا من شعبي
 على كل حر مسلم او عبدا في او انشئ رواء البخاريه بلوغ مروض رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ولم زكاة البع صلا عا من ثي او صلا من شعبي على
 المسلم والعبد والنبي والماشي والكنيس والقبض من المسلمين وامر بان
 تودي قبل خروج الناس الى المصلي والمسلم غوا وحلل البع في كل الفقير
 بغير يمينها وفرا خرج التي مزي بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة
 منا وبيا نيا في يه يجاج فكة التي ان صرفة البع واجبة على كل مسلم وعكا
 التوجوب بل المشهور انما واجبة بالسنة وفرا اشار اليه **فوله** مرفها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم **فوله** تجب باول ليلة عمير البع على كل حر
 فولين مشهورين والمشرور الا ان تجب بملوع في يوم العير **فوله**
 الاول مذهب ابن القاسم في المرونة ووصح بمشهور بين ابن الحاجب
 وعنه والثاني لابن القاسم ومضى في وابن الحاجب شون ورواه ابن القاسم
 واشتهب التوضيح وروي عن مالك وشي لا يابن ابن العبيد ومو
 الصحيح وعكا القولين يستحب اخراجها بعد العير وقبل الغزو الى المصلي
 لما رواه مسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يام بزكاة البع ان تودي
 قبل خروج الناس الى المصلي وكان المستحب الاكل قبل الغزو وتفرغ
 التي البع في ليال منها ويستحب السؤال من اول البوم ولانه مبادرة
 التي البع في كات وتفرغ مبادرة الغنا في القام بصل والعير بعقفا او بياع
 والحقت يوت والمولود يولد والى له يتزوجها او يولفها والموسر بعس

والمعنى بوجوبه والى جميع محتلم والى ذكر الاشياء بقوله وايرة اختلافه بين
 ولو اوصاف او اوصاف ونحو ذلك **فوقه** ويجوز اخراجه قبل يوم العير يوم
 والثلاثة قال في المرونة وان اذ انا قبل ذلك يومين فلما باس وعل
 في ذلك مطلقا فخرجت بعد اود بعضا للملاح وكونها دليل على ان يوم
 انما ذكر اذا اذ بعد ما من يتولى الصلوة ليعي فيها على العن او الى ذكر القطار
 انما خليل بعضا للمرونة في بقوله في محتلم وعل مطلقا او لمع وذا
 ناولان **فوقه** ولا تسف في بعض زملناش بهام لانها حو للمساكين ترتيبا
 في زمنه بل لا قبل بزوال وقتها من ذلك ما لا ياتي في يوم العير باذ
 اخراجه عن اتم مع الفرقة واحاط ان لم يتم في كالمسافر اذا كان في غايها عنه
 ولا يخرج من يسلمه فانه لا ياتي **فوقه** ولا يخرج من يسلمه فانه لا ياتي
 ولو كان عاملا او مولعا او محاصرا او ولي من المسلمين ولا العير ولا في جيرة
 شايته خيرة في اتم ولو كان في مبرو معقو بعضه ومحمو الى اجل لغناه
 بصادق في ذلك لانها في يومه وكهي في الكافي ليس من اكله او كذا
 كلامه كالمرونة ان المنع من اكلها بعد ما مقصود على اكل الزفرة
 والعير والغني على تغيير اية الحس وان يجوز في بعضا ليعي في وانما يعطي
 منها الجاهل الغني لانها انما شحت لسر خلة المساكين في يوم العير لما
 ورد لغناه في شوال انما اليوم **فوقه** وهي حارة في يوم العير في يوم
 ان كانه **فوقه** وغالب قوة الباء في هذا المرونة وسوا كان فوقع مثل
 فوته او اذ في او اعلى بان كان فوته اعلى من تقع واخرج منه اجزاء وان كان
 دون فوته واخرج منه بان جعل ذلك ليعي او عاده كالأهل الياد في بان
 عاد تقع اكل الشعي بالاعانة عليه ومعه في اجزاء وان جعل في ذلك فانه
 في ذلك كاليوم في ابي الحبيب انما **فوقه** على المصلح المكي في يوم العير
 بالمصلح الكافي فلما تجب عليه ولا عنه وبالمصالح عني ولا تجب عليه وان وجبت
 عنه وبان في العير وان وجبت عليه وبالمصالح الكافي في يوم العير
 ان يفضل مع عن فوته وفوته في الزمر ففقه ما بوجبه منه كالملاح او جزوة

من شراح ولو
 اعلانا

وفوقه

وفوقه هذه المحن زان **فوقه** عن نفسه وعن من تلتزمه بوقفه من المسلمين
 خاصة **فوقه** في اختلاف الكافي لانها اذا لم تجب عليه بغيره جاولي ان لا
 تجب على عني به بغيره في ذلك الاسباب الموجبة لعلها **فوقه** بالاف في ذلك ولا
 وبالمرونة كالعير **فوقه** وان في كل جزوة خلع سوا كان ممن يخرج من راس المال
 كالمرونة من التملك كالمرونة ولو كانوا للتجارة او في مجموع الحرف والمشتق
 في جزوة حصة والمعتق بعضه في جزوة رطله ولا في عير بمها قبل
 جزوة الحرف في جزوة الزوجة اي لانها ملحقة بالانفقه وان كانت عليه وخلا
 وخلا عنها ابن حبيب واصلح وابن عير الحرف ومعه في ابن الملاح في جزوة
 يوردها عن زوجة ابيه العير وخلا عنها الحرف يوردها عن خاله في جزوة
 اذا كانا في جزوة بين ولا غنا لعلها عنهما وقتها لماله ولو يوردها عن خاله
 من جزوة امه **فوقه** وفوقه انما في طاعة في نداء من المحن زان **فوقه** وفوقه على
 المسح ان في قبس المعص **فوقه** والمعص هو الزنا ليعضل له عن فوته يوم
 صاع ولا يخرج من يسلمه كالباء **فوقه** وهو غني عن الايضاح **فوقه** انما في الكلام على
 الزكاة انتم بالكلام على الصلوة **فوقه** **الباء الرابع في الصلوة**
 الباء في وجود فوته في باب الزكاة في فواتك عليه الصلوة كما في كتابك في الزكاة
 في باب فواتك في باب ما عروا ان ابن عيسى في اختلافه في الزكاة في باب ما عروا
 وهو يمين بالانسية التي في شهر السنة والاعراب عنه بانيه معروا ان او الي غيره
 وفيه انها ثلثة ايام من كل شهر عني وجبت وقيل الايام اليه وفيه يوم عاشوراء
 وجبت لانها في رجب العمى **فوقه** في رجب العمى عليه وسلم في المصالح على عني
 شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلوة واتقوا الزكاة واجتنبوا
 رمضان رواه الشيخان والتمني في الزكاة **فوقه** وكما جلع كما نقله ابن عيسى وابن الحبيب
 والفريقين وغيرهم من عروا وجوبه فيمنع من الصلوة فكل عروا في الغشور وقس في
 لملا خلتان في شعبان وفي النصف منه حوكت الفلانة وفيه من رسول الله صلى الله عليه
 صلى الله عليه وسلم زكاة الصلوة وكان في الزكاة السنة الثانية من الهجرة اولا كالباء وفيه
 كانت غفوة بذر فيها وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعابضة وفيه علي

ما حكمة الغني في الزخرفة اختلج في اول صوم في الاسلام وفي كل عاشر
 وفعل ثلاثة ايام من كل شهر واول ما فرض رمضان في سنة وبعين الصالح
 في سنة الجميع بقوا من منكر منكم الشئ مليم واول حيا الصالح الى العيل
 وابع الصالح في الشرب واجتمع الي ان تصلي العشاء او صباح فيجمع جميع ذلك
 الى العيل واخذنا من رضى الله تعالى عنه من انتم وكرهنا في انها نامت ووطبها
 فنزل علم الله انكم كنتم تفتنون انفسكم فبنا عليكم وبعي عنكم بل ان يفتنوا
 وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى تمشي من الخيفة لا اله الا هو
 من العيل في اتوا الصالح الى العيل قال في الزخرفة الصلابة منه انظر وفعل
 انظروا العيل في الحفت واختلال النفس وكثر من العمل الى ان كان ردا
 او قتل من ربه عز وجل او مسيئة او قتل عز لغيره او استغناء صاع ولا اكل
 علة شعبة ثلثين كما قال عليه الصلاة والسلام فان نج عليكم ما كلفوا علة
 شعبة ثلثين ولا يثبت بمنع وبقوا عا ما بل تلزم كفو واعلم ومن
 اعتكاف بامه وحجب عليه رجع رويته ان كان عولا او بر جو العورة
 وكذا عني من جو العورة عا ما اختار في الحفي الموضعي ان قيل ما انفي
 بين الشاكر ههنا والموضعي الواحد وانما انفق في قبول قولا وكل منه احد
 مخبر بر قول الوقت بجواب الموضعي مسنن في اخباره الى ان يطلع عليه
 عني علة ويشارك فيه بل يفرغ عليه ولو اخلا الشكر الكثير عليه بخلاف
 الخلال بل انه يعلم الا بقوله لا يصح مع قوم وابعي الشاكر حوصص كما
 عا رويته ويزال مع معي مع كالمعارفين له **قوله** وهو الامساح عن
 شئ من العيل والي ج بوا كالمعارفين المغي الى الله تعالى في غير من الخيفة
 والنفاس وابع العيل **قوله** عا ما اختار في الحفي الموضعي ان قيل ما انفي
 ونصه وهو (الشع) الامساح عن شئ من العيل والي ج بوا فيقول فقاما
 للشع في كل علة المولى في جميع اجزا الفهار بينة قبل ابعي او مع ان امي
 فيما عني من الخيفة والنفاس من ايام الامساح انهم كثر ابا عيل الغالب
 والا فقل اعني في الامساح اني في ثابته عني جامع لقول المرونة بمن حب

انفق عمل ثقت في ان كان
 عني علة عا ما اختار
 الى رويته عا ما اختار
 ليع باي علة

لا حلة

في حلة ما قومن جو معف نامة ومن اعني عليه الشكر الفهار او امز او امي
 سيفه الى المصنف وبعين اخبار الفهار او دخل اخفيا را واذا في رويته وبلغ
 الحية بين اسنان فانه لا يفتي بسببها على المشهور **باب** في كلام
 المولى في غير واخذنا من رضى الله تعالى عنه من رمضان اسم الله وفرجها فيه
 اثر في جمع ولم يصح مع شئ واسما الله تعالى في موضع لا تظلموا الا بربكم
 او اسم الله تعالى وهو الصبح وعليها في كل رطلان برون في شئ فيه
 ثلاثة من اعب احدها من غير في السنة مطلقا كان كذا في رويته ام لا وهو مرقب
 المحققين ومنهم او في مطلقا وهو قول اصحاب مالكا وقال اكثر
 الاصحاب ان كان كذا في رويته في اسم الله تعالى في السنة والاي في رويته واشتد
 المشهور من رويته عا ما اختار في رمضان من الى عا ما اختار في الحية المارة لانه
 فريضة الحرة وقيل من الى مة وبعي الحية المارة في الحية المارة من جو من
 الى الصوم وقيل من الى مة وهو المولى الذي يترد في رويته في رويته في رويته
 وروفيان يظن الزنوب وشوال تشييل الا بل اقول في الزنوب في رويته
 لان الفوف تشييل اذ نابا في الفوف وذا الفوف لانه كانوا يفترون له
 عن الفوف وذا الحية لانه يحجون فيه ويقال ذو فقرة وذ حية وذ الفوف
 وذ الحية بالاشكيب والفتي في الحية في الحية في الحية في الحية في الحية
 من العيل بالسكون الذي هو الحية في الحية في الحية في الحية في الحية
 ذهاب الانس في الاسلام في الحية في الحية في الحية في الحية في الحية
 ارزاعه وتكثرون في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
 لانه فريضة في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
 عا ما اختار في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
 العيل في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
 المعني في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
 كان داخل في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
 كان خارج في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته

[illegible]

تفتيح

متحبان ان تخفى السماء البلية ولم يرا الضلال وفرروا الى الصحابة العسك وقال النبي
 حسن جميع والحكم قال عكاشة بن الربيع عن عمار بن ياسر ورواه البخاري في
 الصوم تعليقا بصحة النحر من صاع الزبد يشبه فيه مفر على ابا القاسم صلى الله عليه
 وسلم وكل الغني عن النحر بن عبد السلام الظاهر انه عن النبي في التوضيح وهو كذا
 النحر لما له قال ومنه قال وفي المرونة ولا ينبغي صياح يوم الجمعة وعلما ابو
 الحسن عن المنع وفي الجلاء وفيه صوم يوم الجمعة وقال ابن عطاء الله الدارني
 مجموع على اربعة صوم احبها الى الله تعالى العبد على الله لا النحر على غيره
 المشهور وايقوا على اربعة صوم احبها الى الله تعالى العبد على الله لا النحر على غيره
 في الصوم والاختلاف المتفرع اذا كان الغني على النحر فينبغي ان يبيت الاصل
 ليستتبر في ما ياتي به الفخار من اخبار الفقهاء وان ثبت نفي البرية على غيره وان
 ثبت انباتها المستفاد من الاصل والاصل في الصوم النحر في التوضيح عن منكر الظاهر
 انه لا يري الاكل فيه وفيه عبد الوهاب مع الغني رجاء من يثبت نفي الغني عن
 على من صام احتياكا للمؤمنين ولا يري في صيام احتياكا على الجاهل على المشهور
 ولا اذ لو اذ عادت له ما في الصحيحين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفروا رمضان
 بصوم ولا يوم من الارجل كما كان يصوم صوما ولبعضه ومن التريوتا وحيث عليه صوم وكذا
 اذا كان عليه فصار رمضان ولا ينبغي الا يوج واحد **قوله** الثالث اقرن الصوم وهو كل
 النحر الصلوات حتى يغيب الشمس في المرونة في ما له لمن يشبه في النحر ان ياكل في
 النحر وهو المشهور ابو عن ابن والفضل عليه واجبا لان الصوم في وقت بعض
 فلا يزال عن وقت الا يغيب ابن يوسف ولا تجارة عليه لانه غير فاضل لانها محرم
 النحر قال عابدين المرونة ومن اكل في رمضان ثم شك ان يكون اكل قبل النحر او بعده
 وعليه الفضل لكن يوسف لا يرفع في غير بعض المواقف ابن العربي كما ان السنة
 تعجيل العمل كزلة السنة تغليظ الاصل اذا فرغ من النحر في الصوم **قوله**
 عليه الصلاة والسلام كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطوط وكان رجلا اعلم
 يتابع حتى يقال له اصحت فاوله علما وناقرا في الصباح واذا ايقظ فبالاكل

الخروج

ب
الغروب

ناخبي

الاضى

يجوز صريحا الصيام الذي قال به مالك ومفتي الانصار ان ايام (النسب) يتركها
 الا المتمتع الذي لا يجوز صريحا ولا يصومها من نذر صوم في الحج او كان عليه
 صوم واجب ولا يقضي بمضار رمضان ولا غير والاصح الا في ايام النحر يصوم
 من نذر او نذر صوم في الحج اتم قال في المرددة وكذا في كل من لم يجد قبل الوقوف
 بعين في ولم يجد الحج اي وفدا في ايام الصيام يعني في اقول ان هناك في الحج صيام ثلاثة ايام
 من وقت الحج الى عمره فان كانت ذلك من متاع الحج المولع **فابى** ايام السنة
 تنقسم الى سنة اتمام يجب صوم ونحر رمضان وما يجزى وهو العیدان وما لا يجوز الا
 للمنفذ واحد وهو المتمتع الذي لا يجوز صريحا وهو اليومان اللذان بعد يوم النحر وطول
 بصوم الثلاثة استثنى المتمتع والنافر ومن كان في صيام منسابع وهو الرابع وبقيت
 ايام السنة منتظما اربع فيه بخصوصية كفي وضربا فالحق في غيب فيه عندنا قال ابن عبد
 السلام وغيره وينبغي ان يترك منسابع وهو يوم النحر لانه صيام على المشهور كما
 على وجه الاحتمال **فوله** فيمنع تغريم العبد في ايام النحر
 حكم انه عليه الحج ودرج عليه صاحب المختار لكونه عليه الصلاة والسلام كما
 من ان الناس من يحسوا الحجوا العبد واخروا النحر ورواه الشيخان **فوله** وكذا اللسان
 عن الامويين والبعث من اقول **ش** ما في الموكلا والصحاح وايضا او ورواه ابن
 ماجه من حديث ابن عمر في رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **الصيام**
 حنة فان كان احدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل فان امره فانه لو شانه فليقل ان يطلع
 المولع قال الغزالي في الزخيرة كيف يقول اني صائم مع اني لا والسمع بالاعلان
 جوابه قيل يقول بلهسان الحال لا بالفعال اي يعني ض عنه كمن ارض الله ايمنا ولا
 بعينه شيئا وممن في قوله **فوله** اذ قال العبد امثلا الحوض وقال **فوله** وتي ما السواك
 بالركب **ش** تنبيه المولع لا ياكل في نذر قال في فواه السواك ولا يابس بالسواك للصيام
 في جميع نوازل اكله في السواك بالنسبة الى الصيام على الصيام على ثلاثة اقسام جاز
 مولى وه وحج ويا جاز بالعود اليها يسي وان بلى بالما والمك وه العود الا خلف الزيد
 يعني له طعم في العبد في خبيثة ان يوجب استقطاع كمن العبد والحج في الجوزة
 الحنة لانه لا تنفصل منها اجزاء تغيب العبد ولا خلا في ايامه السواك

مختصر

ان كان على وجه الراية كذا امة صوم **قوله** ومن اجب في هذا رمضان عدا او صوموا
 فعليه فضاوة **قوله** لا خصوصية لرمضان بل وكذا كل صوم واجب وكذا كل عيى الواجب
 ان يحرر وكان حراما اين الحاجب وجب فصار رمضان والواجب بالعبادة عدا واجبا
 ومباحا وحى اما او نسبنا او غلظنا في التعزيز كذا بالواجب فبطل المزية الخاصة
 الظلال والحاجب كى العيى في السعي والحق كذا في وفريون العبر منقروا كمن
 كمن من نفسه وهو محاسب للعباد ان اوجب تحريمه قوة ومنه حبان القاسم
 يغني عن النفساني دون ما عداه من الاعذار **قوله** ويأتى ان كان عدا في اي صوم
 كان مبرضا او غلظا **قوله** ونجب عليه العجالة **قوله** النبي فيه عدا بركة التعمير
 لشيء مما يبطل به الصوم مفسد دون الحاصل والتأخير وجميع خاصة من رمضان قلا
 عبارة عما في ابي في غيره ولو كان واجبا وفي حكم التعمير كذا من اوجب فضاو
 تلاويلا بعد ان رأى الحلال ورفع رتبة القاضى على يقينه اوجب فضاو لا ان لا
 يلزم الصوم ما اوجب لذلك من اوجب في اليوم الزيادة بحقه قبل حروث
 الحنفي حرث فضاو انما مباح كذا العيى وكذا في الحلية بفعل يوم حيلة قبل
 حلو كذا يحصل وكذا من حج او احنج وبقن ان اوجب حقيقه ما اوجب فضاو لا القوم
 عليه الصلاة والسلام اوجب الحجاج والحنج وان قال العدا كذا عن ابن معين
 في يومه شيه. فغير قال اصحابه الحلال السبوي رواه احمد ورواد اوود والاصحاب
 وابن ماجه وابن عبان والحاكم عن ثوبان قال وهو متواتر قال ابو عبد الله
 في اصحابه رواه ابو داود والاصحاب وابن ماجه عن حريث بن اوس
 وقال اصحاب حريث بن اوس متواتر اسنادا صحيح نفوع به الحجة وقال الامام احمد
 احاديث اوجب الحجاج والحنج وكان كذا ابو بكر بن شاذل بعثها بعثا وانا اذ كنت
 ابرها وكذا من اغتصاب منها وكذا في الحجاج احرم ان ياكل ثم احب بقل ان اوجب ما كل
 بخلاف في التاويل التي يكثر اوجب ناميا فقل ان الاصل ان بعد ذلك مباح وكذا في
 بفعل كذا لا بعد العيى او تنسح قرب العيى او فترم ليلا او راي حلال شوال فصار
 وفي كذا اوجب ما اوجب في كذا التي انما تكون بقل ان اشياء على التخصيص **قوله**
 وضع اما الحجاج منين مهيئا لقل مسكين من ميرة عليه الصلاة والسلام وهو

الوجه

الافضل

الافضل **قوله** التوضيح المعنى وبالمشهور من مذهبنا ان على التخصيص لكن الاولى
 الاطعام كذا في جمعنا قال في الحرونه ويعطي في العجالة منين مهيئا عدا
 من ابر النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجرى ان يعطي ثلثين مهيئا منين مدين
 يعني ان بان اعطاه لرون مستيقن امنى حج كل واحد منهم ما زاد على المزان كان
 بيرة وكل المستيقن بان ذهب ذلك ولا رجوع له لانه هو الذي سلفه عدا كذا في
 وليس المراد بالمستيقن خلافا في اذ يبيع اني كذا في المحتاج وكذا في النبي صلى
 الله عليه وسلم خورن المرونه وفريون وزن رطل وثلاث بالبحر ابي ابن عبيد
 الاطعام المراد اعم فيه قبل عيش المكي في قبل قبل عيش اهل البصرة **قوله** او صيام
 شهرين متتابعين او اطعام ستين مهيئا **قوله** الباجية في بعض هذا الحديث
 التخصيص **قوله** او عتق رفيه موقفة كاملة غير ملقعة مملومة لا تستحق بوجه
 والله تعالى اعلم **قوله** رفيه اخرج به الحنفين بل لا يجرى في عن الاعمال ويحقق
 عليه بعد وضعه واخرج **قوله** موقفة الكلام في وباللها ملقة المبعضة وبعض
 الاربعة الملققة بان احقق نفعها وصلاح شهرين او اخرج ثلثين مهيئا واما
 تستحق بوجه واستحق في اورد **قوله** ان كان في شهرين او صوم لا القاسم في
 اعتقده به فقال **البيان في الاعتقاد** وشي ع عتق (صوم لا القاسم في
 ليلة الغفر الغالب كونها فيه **قوله** وحقيقته اللقية في المسجد للعبادة على
 وجه مخصوص **قوله** اخرج بالاعتقاد في ورطه لا يصح اعتقاد الماروا حتى زيا مسجد في البصرة
 والحوايت فانه لا يصح الاعتقاد في بقوله للعبادة احن ازامن لزوم المسجد لغنى
 العبادة فانه لا يكون معتقدا في عدا وفكر عدا وجه مخصوص هو كونه صليانا لباللغة ان
 العظيم ذاك الله تعالى مصليا كما جاعل عن الحجاج ومقر ملقة في ليلة القدر **قوله** واقله يوم
 يرد وليلا ابن عبد السلام لا خلا في المذهب **قوله** واقله عتقة اياح **قوله** كذا في
 ابن الحاجب التوضيح ونحوه لابن حبيب والحنفي وبعث الحنفية في ابن حبيب
 اعلمه وعادنا في اعتقادنا اننا لا نرى خلافا في الاولى لانه ليس وركا الاكل فضيلة
 تغلب ونقل بعلمهم في كذا اننا لا نرى خلافا في كلام صاحب الرضا لانه خلاصه لغو احب
 ما هو من الاعتقاد في عتقة اياح ورجع الجلاب الاختيار ان لا يعتكف المراد من

112
 في بعض هذا الحديث
 في بعض هذا الحديث
 في بعض هذا الحديث

عشرة ايام لو وقع ابن نوح في كلام الله ان الزيادة على عشرة ايام جازي
 كذا في الا ان كلامه في حق عمر (نحوه) وقال ابن رستم في القول به اكثر من غيره
 ما زاد عليه وقال (في) داود كذا في كلامه ان لا يحد الاكثر في غيره
 اذ لم يحد الى حد التمثيل المتعدي عنه الفرض قال في المرونة قال ابن القاسم وقد
 بلغني عن مالك انه قال لا اعتكاف في يوم وليلة واحدة عنه فقال اقل الاعتكاف
 عشرة ايام وذكره رابن ان لا يفد عن عشرة ايام كانه عليه الصلاة والسلام
 ينفذ عنها ولا ان نزل نومه وهديل ما ذكر في الاعتكاف عن الاعتكاف في يوم او
 يومين وقال في اربعة ايام كذا في الحديث فربما ادنى الاعتكاف في يوم وليلة ولم ار من صح
 بالاعتكاف فيما دون عشرة نفع فربما يخرج من قوله ما ذكر في المرونة ان اقله عشرة
 ايام وما قاله ايضا في الاعتكاف في الايام في كتابه ان يعتكف الانسان عشرة
 اقل واكثر **والسرايل** على مئة وعشرين ايام وفيه قال تعالى وكلهم بيني وبين
 والعاجين وقال تعالى ولا تباينوهن وانتم عاكفون في المساجد الى غير ما اورد
وفي الموطا والصحيحين وغيرهم من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها انها
 قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يركب التي راسه فارجله
 وكان لا يدخل البيت الا الحاجة الانسان **وفي** الصحيحين وغيرهم انها من حديثها
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه
 الله تعالى فاعتكف اربعة ايام من بعد الفريضة في حجة الجلاء اجمعت الامة على جواز
 وعمر وجوب الفريضة **وعنه** في مئة وعشرين ايام كذا في الحديث الذي اورد في الاعتكاف
 الاوفاء بالعبادات وحديث النعس عن نهروزي وكذا في اللسان عن اخوض مما لا
 يعنى **قوله** وهو من نوافل الجنب كذا في قوله في ان سألني ابو ابي و دعوا المشهور
 من المذهب انه واخا به النبي التي الجنب اما ليله فيخرج منه من التمتع المتعدي عنه
 كان يلزم شيئا او ما كانا او الصوم حتى يشمتق به او كما معوم **قوله** وكذا
 اربعة الاول المعتكف وهو كل مسلم من ابن تاشي التاج المعتكف وهو كل مسلم
 عاقل وفرد شمل **قوله** مسلم من الملة والصبي والعبد وانما هو **بقوله** في
 من الملة والديني الى فينوش ومحل محته من الملة والعبد اذا اذن الى وجه كذا في

الفواجل

والسرايل

والسرايل لعمره في نوره او فيه جازا في الفريضة فقامت له خلاصه ايام كذا في
 يا ذنابيه وادها المنع قبل الرخول لا بد منه قال في المرونة اذ اذن لها فليس
 له قطع ان خلاصه من رطله فقامت له خلاصه ايام كذا في الفريضة وانما جعل العبد
 على نفسه اعتكافا مجتهدا في غيره فقامت له خلاصه ايام كذا في الفريضة قال ابن عبد الوهاب
 نزل اعتكاف ايام بغير عتقها ولو كانت بعينها فقامت له خلاصه ايام كذا في الفريضة
 فقامت له خلاصه ايام بغير عتقها ولو كانت بعينها فقامت له خلاصه ايام كذا في الفريضة
 رواه ابو داود ان عمر رضي الله تعالى عنه جعل عتقها ان يعتكف في الحائضين
 او يوما عن العتق ومسال النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال له اعتكف وحي
 وروى ابو داود عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت السني المعتكف
 ان لا يمسه امي الله ولا ياتش لها ولا يعود من يقا ولا يفتيح جنازة ولا يخرج الا
 الحاجة الانسان ولا اعتكاف الا في المساجد الجاهل من اعتكف فوجبه عليه الصيام
 وروى الحاكم في المستدرج والبيهقي والسنن الفريضة والبراءة في ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال لا اعتكاف الا بصوم والمعول في ذلك عاقل النبي
 صلى الله عليه وسلم وجعل الصلوة وقال ما ذكر في الموطا وعلى ذلك الامر عندنا ولا احد
 المذهب ان لا يشترط ان يكون الصوم للاعتكاف ولو اذن النبي خليل فقامت له خلاصه ايام
 تعالى وصحة تطلق صوم يوم او نحو قول مالك و ابن حبيب **قوله** الثالث المعتكف
 فيه وهو المسجد فقامت له خلاصه ايام كذا في الفريضة وروى ابن رستم في صحيحه
 البيهقي ولو كان في غيرها لا يعتكف في بيتها انما الاعتكاف في المساجد
 العاقل والسرايل عاقل فقامت له خلاصه ايام كذا في الفريضة وروى ابن رستم في صحيحه
 كانه لم يعتكف الا في المساجد وان نزل اياها ما كان خيرا منها الجمع فقامت له خلاصه ايام
 الرابع استمرار الصلاة فقامت له خلاصه ايام كذا في الفريضة وروى ابن رستم في صحيحه
 وهو الصلاة وفي رواية اخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل عتقها ان يعتكف في الحائضين
 والعبادة التي في قوله في الفريضة في غير الملة وكذا في صلاة وقداوة كعبادة
 وجنازة ولو كانت وصورة لها في الملة او في غيره وقال في الاعتكاف غير مكفي
 في حقه من ان لغايه واشتغاله بعلم وكتابة وان لم يكن كذا في الاعتكاف

١٠٢

ما هو عبادته كالاشعة
بالعلم والحق
وان يكون الخ

حيث قال وبه له ان يجعل غير هذه الثلاثة وان يكون اما رانيا وان
يلا في عالم او متارة وان لا يقرى او يفتي **فوق** في كنهه ترقية
الامام صاحب المختار وهو احد فوكي محضون في العرش والفعل الموات والسكان
عالم خلاص وسجل من في فعل يرفع القوم المستكبر قال لا يابس بزرور ومانلي
علا احر عياض سعيد على الله عليه وسلم التي موضع اما من موضع فمكتبة
واما من غير فادرج في الاعتكاف اذ هو من باب ما نعوهم ولاجل ما ذكره الله
الامام ابن غانق الامام بالافامه بالقاب واللمح المودن المستكبر بكنه ان
يودن مع المودتين بال له لانه عمل والعمل في الاعتكاف ممنوع **قوله**
ويستحب الاعتكاف في رمضان **قوله** ان قال في المختار **قوله** وكما ذكره العشي الاخير منه
لما في الصحيحين وغيرهما عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله ثم اعتكف أزواجه من
بعده ابن جبير وفرج الله عليه الصلاة والسلام كان يوفى الله به كل ليلة منه
وكان يغسل كل ليلة منه ويحسبها ولما روي ان ليلة القدر تكون غلبا فيه **قوله**
فصل ويقل الاعتكاف يجعل الكيل في كماله في شئ من الخي والكر والقرى
قوله كان في دخل في قول بعد وبالحلم **قوله** وشي الخ اي اذا لم يكن منه ولو
ليلا وصحي قبل اربع ميسر اعتكاف **قوله** والكر والقرى هو من ميسر الاعتكاف
ان في زاحلها مما ينفذ الاعتكاف بعشر البعده من من الى كسرة من فرق
محض او شئ من وان لم يمسك وان اعتكافه يطل قال ابن شهاب عطا وان احر
في ما نرى عنه في اعتكافه البعده وعشر المغاربة لا ينفذ اعتكافه يجعل كسرة
وانما ينفذ اعتكافه اذا مسك في رجب عقلة لفتحه بركة مما يجب من مواصلة الاعتكاف
ومن اعاد اولي في الشارح المختار **قوله** وفي الحافوا العباد بركة تاويلان **قوله** وبالحلم
ومقدار ما كان ليلة او ثلثا راعا وجهه المشهور عمار او سهوا **قوله** لا يشترط في الزن
بطلان بالجماع واما مقدار ما في غير قال ابن شهاب في ليلة القبل والباشرة لليلة ولو ليلا
ابن القاسم ولو سهر عياض انفاقا والاختلاف لغوا ابن بونس لومقة فجاز وجها
او باشه هاو في حايه ميسر اعتكافا وكذا لو كان يها في كنه او ناسية لابي فبين

السهر والاني اه

والاني اه وكذا عني اذ اوحيها نائمة ميسر اعتكافا عليها بخلاف لو احتلمت كان
الاختلاف للاصنع لادم مع ميسر العبادات قال مالك والحنبل والقيمية واذا احتلمت لم يفسد
ان يخرج من حواشيها التي السوف وتفتح ما راحا بالالزة الرجال من قبل او جنة
او نحوها متخون لا اعي في هذا بل تكون في بيتها من الاعتكاف ولا في لا تزل
المسجد والي هذا الشارح صاحب المختار يقول **قوله** وخرج حرمته وان كان غفرا زوجها او
عنه لم يخرج حتى تخرج اعتكافا في ثمن العرة في بيتها قال ربيع فان حافظ في
العدة قبل ان ينفذ اعتكافا في حرمته وان لم يمسك تخرج اعتكافا **قوله**
وبالحقيقة كان من شدة الاعتكاف الصوم والحقيقة مبطل له وتخرج وعليها من الاعتكاف
فما اذا انقطع كسرة وعاد ما يعتكفها قال مالك في الاعتكاف اذا لم يمسك من حيثها
اول النهار انما تخرج الى المسجد ما عدا كسرة في ثمن عا ما في من اعتكافا **قوله**
وباللائق والشرب في زيارته اي بغير شرب اذ شرب كسرة الصوم **قوله** وبالحق وج
من المسجد غير معتكف او غير حاجب الا انما في الحجب ويخرج حاجب الا انما
او لم يشقه ان اختلج ولو بعد التوضيح **قوله** لم يفسد ان لم يمسك في شرب
ما لم يكن يعتكف حتى يكون له من يكعب ولا يعتكف الا من كان مكعبا حتى يخرج
الا حاجب الا انسان واول بقوليه في الحرونة الجواز قال فيها ولا يمسك بعد وقت حاجته
شيئا **قوله** وتغيب ابن عريفة قول ابن الحاجب ولو بعد يقول الحرونة ويخرج الغني عن جنته
عليه ولا يجب بعده **قوله** ان في الكلاع عا اربعة اركان الاسلام الخمسة انقل بطل
عالمها فقال **الباب السادس عشر في الحج** الحج لغة الفصل وقيل بغير النكر **قوله**
ومش عا قال صاحب المختار هو الفصل في التوجه الى البيت بالاعمال المفضلة من ضاومته
وقال صاحب المفرد ما هو فصل عا في ما في وقت ما يفتن با وجال قال المولى **قوله** وبالحق
الا لو كان لم يترك الاعمال المفضلة عا في الوقت ما فيه من الاجمال كان في مش
الحران يكون في شئ من الخ المحرود قال بغيره وتغيب عن ابن عريفة ويذكرهم بانه اراد بالبعث الى وجعل
عبادة يلزمها وفوق بغيره ليلة عا في في الحجة وحجته في يادة كوا في طهر اخه
بالبيت عن يمينه ميسر بغير يوم النحر والسعي من العدة للمي وة فيها الميسر بغير
طواف كزلة لا بغير وقت اح ا في جميع الخ القاف في الحج بغير الحاء وكسرة المهر والاسم

سئل عن رجل حج في شهر ربيع الاول فمات في مكة فله أجر الحج
وقيل لا فانه لم يمسك في مكة
سئل عن رجل حج في شهر ربيع الاول فمات في مكة فله أجر الحج
وقيل لا فانه لم يمسك في مكة

اجمعها في ستة فائز **قوله** ويطلع من قوسه من المشرق يعني الشمس تحت والامم
 بينهما جميعها كنه و يقال لها ايها العلم بغيره يدل اليها وهو جليل من تهادته عظم جليل
 من ذلك **قوله** وذلك عرفت من قوسه من بار من وحى امان **قوله** فهو يكسر العين الملهمة ويكون
 الى اوقاف العار كانه موضع بالبادية كما اعلى نفسه مع الغيب والبعث من ذلك ويغني عليه
 فمن بعث الغاي ويكون الى اليمس الا وهو في النيازك الاقمار المظلمة جليل صغير
 متقطع عن الجبال تلهاء فته عظم جليلين منها وهو اقرب من المواقيت الموكلة وظلوا
 الجوهري يروي محمد الى او نفسه ايضا اوثينا وليمس كذا وانما هو منسوب الى قبيلة
 يقال للجمع يتوافر في المواقيت **قوله** من الرضى كذا وي ان الحج المصود في اول
 من كان نور اصيل كذا الى هذه الحدود ولزك وضع الشئ في مجاوزتها من اراد
 الحج فعليه ما كماله الا انما كمالها هذا الموقوت معقوب عليه لا ربا هذه الا وان
 والحج من الجبابرة على مجاوزتها وهي من توفيت النبي صلى الله عليه وسلم على ما رواه
 الشيخان والحق في ذلك عرفت وان قد اختلف في ذلك وهو من توفيت النبي صلى
 الله عليه وسلم من توفيت عن رضى الله تعالى عنه وهو الوجه قال في الجواهر والمختار
 لمن يرد الى الحج من اول الميعات فان احرم من اخره فلا بأس **قوله** ولا يستحق الا
 بنية مع وانه يقول او جعل القول كالطبيعة وسبب الفعل التوجه الى البيت والمصداق
 على الرتبة **قوله** اي للركبة لان الماشع ربا توفيق لغرض التوجه الى البيت **قوله** ويستحب
 الحج من ازالة شحنة قبل احراره **قوله** الشحنة بسنتين معجزة بعض معلومة معبر عن بطلان
 وبهاذا القاموس الشحنة مقرر الشحنة للشيء الى امره والمراد به عظامه يحصل به عزم
 المتقارب باجتماع الاوساخ غالبها في بعض ما ينزل الى الشحنة **قوله** يقلل الكفاية
 وازالة ما يبرده من شئ من شئ استحب بعض أهل العلم ان يقلل الكفاية ويقلل
 ما يبرده من الشئ الذي يبرده من الشئ الى امره فان المطلوب بقاؤه كلبا للشحنة
 في الحج وان ثبده بهج او غا هو افضل لمفضل واثبت قال ما يركب في الجموعة والمراد
 ان يكمل قبل الا حرام او لم يعلله كذا **قوله** قال في المرونة وان يدركه بالنيابة وارجح
 المصلي وبالنزيف غير المصلي قال ما يركب في الموازنة ولا بأس ان ينشد في اخر اصلا
 قبل الا حرام او باجتماعهما لا يجب معه شيء وكذا لا ان ينشد في الموازنة وان اوقف

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or a note, located at the bottom right of the page.

ختمی حاجی

[illegible]

ويضع في الاخرى وهو ان يشتمله ويخرج منكبه المني ويخرج في الثوب من تحتها
 الايمن ويضعه على منكبه الايسر وان لم يكن الاثوب واحد يوثقه وهو ان يخرج كل
 الايمن من تحت ابطه الايسر ويلقي على منكبه الايمن وان كان في يمينه الاثوب الاثوب
 في يمينه الاثوب من ارجل الملقف والراجل على اذنه السنة ملج الحميمين وغيرهما
 من حرث ابن عمر رضي الله عنهما ان رجلا سال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
 يلبيس المحرم من الثياب فقال لا تلبسوا القديد ولا العرايج ولا السراويل ولا
 البرانس ولا الخفاف الا احدا لا يجير فليجس الحميمين وليفعل كما يعمل من
 الكعيبين ولا تلبسوا من الثياب ما مضى من زمان او ورثه من ابي او جده او اجدادكم
 ما صنع من الثياب كالسراويل والورس وهو ثوب او رداء ومنه ثياب ثقت
 ارجل يبيع بدو الباطل فضل لقوله عليه الصلاة والسلام خبي ليما يلبس العباد
 والبسوها احياكم وكفنوا بها موتاكم والمليح يبيع كعبه بكنه يفتري به ويجوز
 للجماع ملج اللوح ان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه راي على حليمة ارم حبيبا له
 ثوبا مصبوغا وهو خرج فقال ما هذا الثوب المصبوغ يا حليمة فقال يا ابي القاسم
 انما هو مرد فقال عمر اني اريها ارضا ابيته ويغفر لي بك التماس ولما تلبسوها الى ان تموت
 من هذه الثياب المصبغة المولود قال عمر ارجع يا حليمة فقال ما هذا الثوب المصبوغ
 وعمر في الاحرام يعني جوارح عادته والجمع فيكون ذلك ترك النعيم بالجمع بعد من ماء
 ربيع فيقبلون عليه وبالاخرة لمعارضة الجوارح بلبس الخبيث والانتزاع في الاكلان
 وان فكاه الملوحة من الاول والآخر في الزنا في قوله وصلاة ركعتين من غير العزيمة
 السنة اربع بعد عقب صلاة واسحب ماله وعنده ان يكون بعد ركعتين فاذا استقر
 به راحته اكل وروي انه عليه الصلاة والسلام اخرج عن اثرتين بقره والناجدة اقبل
 لانها زيادة عن ماله فان كانت المكتوبة لا يركع بعد ذلك ركعتين
 وان خاف الجوارح اخرج بغير صلاة وكذا في غيره عليه اذا اتي جوارح الا ان كان قبله فضيلة
 لا بعده **قوله** والتلبية **قوله** كثر اعوذ ما حب الخبيث في سنة المولود لان كلامه محتمل
 لان يكون سنة مستقلة ولو من واحدة وتجرى بها سنة مستقلة عن ركعتي الاحوال
 ولما يكون التجويد من ذراع السنة وهو كذا في قوله في فداءكم والنزير في الجوارح ان التجويد

تليق

سنة مستقلة

سنة مستقلة **قوله** وهو لبيد اللام لبيد لبيد لا شئ به لبيد لبيد لبيد لبيد لبيد
 والشايع التسمية به ايضا واستحبها ابن حنبل ومعناها اجابة بعد اجابة ولو ما
 لكانت من التي بالمكان اذ الزمها وافاع به عياض متشعبة للناكس لا تشبه حفيفه
 فمن كذا قوله تعالى بل بركة حبسوه مكان ان يفتكاه عانا وبل البرق الفجعة ونفع
 الله لا تحصى **قوله** ان الحمر والنعمة **قوله** روي بكسر الهمزة وتحتها الخطابي
 العترة ورواية العامة وقال تعالى الا خفياء الاكسر لان معناه ان الحمر لو كان كل
 حال ومعنى الفجعة لبيد لبيد السبب من كسر همز ومنه حذ **قوله** والملاط لا شئ به
قوله لبيد لبيد العترة والعترة ما يجمع الخلوفا والفتايا والشريراء وقيل الخلو
 لبيد **قوله** ولا يقطع القلبية حتى يدخل مكة **قوله** كثر اعوذ ما حب الخبيث
 وقال في المرونة ويقطع القلبية حتى يمشي الطوارق والى في الاشارة ان في حليلتها
 الم نجاه بقوله وحل لركتها وللطوارق خلا **قوله** فاذا طارق وسج عاوده **قوله**
 حفره وراية ابن الموار **قوله** واح مطلق على هذا **قوله** التوضيح حفره وراية ابن الغامع في
 المرونة اذ ازال الشايع حفره وراح للصلاة وهو التوضيح ايضا ما لم يخال في المرونة
 وثبت والركعة حفره او علمنا انه رايد لانه قال لا يلبس الا ما يلبس يوم عرفة المنيرون
 من ثمنه اية خليفته ابن الجلاب فتمت الشرا الى واية لان يكون ارجل بالجمع من عرفة
 يلبس حتى يري حمة العقب **قوله** واوجه الاحرام اربعة افضلها الاحرام **قوله** شترا
 نه عليه في المرونة والركل عا ذك ما رواه ماله والبخاري وغيرهما انه عليه الصلاة
 والسلام اخرج وانصل عمل الخلع والايمة بركه بغير ارجل الا من في السنة الثانية
 وارجل من يمينه وارجل عثمان اثني عشر سنة وان الاقدام لا يخلع الى حين ان
 يضر ولا يخلع والتمتع والفقير ان من حلة من الله تعالى اوجب عام اخذ بها الاخرى اذا
 لم يكون اكل **قوله** في اقامه لبيد له ان يجمع يعني ميان الكلام عليها **قوله**
 واحرام ال جمل في راسه وقوله **قوله** في فان غلب راسه وان يجمع بركه بركه بركه
 فان ليرة او غيرهما فان غلب وجهه اجزى ان الحاجة ويخرج على الرجل ان يلبس راسه
 لا وجهه على المشهور التوضيح اما في حقة الى اسم ولا خلا في معناه وفي المواءمة
 المخرج على الرجل ثقبية وجبته على المشهور روي اد من ابن شهاب وفيه قال ابن شهاب

او غيره واحيا او تقوا **قوله** والواحيات سنة وهي الصلاة من السجود والنجاة
 الموضحة واستثنى كلف الصلاة لعلها عليه الصلاة والسلام وكذا القول المشهور
 في الصحيح من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ان اول شيء بداه النبي صلى الله
 عليه وسلم حين قدم مكة انه توجه الى مكة بالبصرة ابنه عاصم ولو كان عاصم
 معه لكان معه **قوله** وصلى العورة **قوله** المولى لا خلاص في كل بقعة العورة قال القائل
 يا بنى ارحم عروا عيتك عن كل سحر قال المجنون من اكل الفم من ان يمسها التزول
 انما هو من اجل مكان العري يلوون بالبصيرة في اكل الفم التوضيح والمبرر ان القوا
 كالصلاة في السنن كماله للكتاب ان يمس عن منكبهم وان يكون مغطى العري والمراة
 مستغنية **قوله** وجعل البيت عن يساره **قوله** ان شامر بن جهم عن عيسى بن عمار
 عن محمد بن ابي عمير عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
 وبساره اليد بالحي موضع اليمن لانه يقابل يسار الانسان وباب البيت نحو وجهه
 ولو جعله على يساره لكان على اليمين ولا يلزم بالادب الساس ارض عن وجوه الاطفال
 وتعليم بيت الله تعالى تعظيمه ولو كان بغير الحجر الاسود لم تعظم بركه الشوك
 الى ان يفتحه الى الحي منه يفتري بالاحتمال مستورا البراءة بالحي عندهما
قوله والقوا بسبعة اقشواك **قوله** السبعة واجبة عن كل واحد منكم واجبة
 وهو الصحيح من قول ابن القاسم لعله عليه الصلاة والسلام قال في المرونة من يسي
 الشوك السباع عنى ركب فان كان فريبا كركا فهو كما واحدا وركب وسعى وان كان
 او اتفقه وضوءه ان يركب السباع وسعى ولو راح الى بلد رجع وان اصاب النعاس
 وجعل كما يعمل من كفا على غير وضوء لو اردى الحج على ان يجر اكل ما يجبر في كل مرة
 شوكا من طواف مضى على ان يمس من غير وضوء ولو رجع وجوه السجود قال مالك
 وان شطبه الطواف يضي على الاقل الصلاة ابن ابي حبيب فان اقيمت من يفة فله ان
 يقطع ثم ينع قبل شطبه التوضيح وان غير الصلاة طوافا للامم وجوه الفطحة التوضيح
 وقوله في شطبه المرونة والمراة في حيث قطع واستحب ان يرجع عن كمال شوك
 قاله في الزخيرة وعليه مثنى في الحنك جفال وقطعه للمرونة وقوله كمال الشوك
قوله داخل المسجد **قوله** الفري من شى ولو الشوا بان يكون داخل المسجد قال يونس

الزبيح

التي اشارة عليه

بمن

يستحب الركون الى البيت خلاص الاول وان كان بالحقايق لغني زحام من اورد
 اعداء وان كان كفا فيها اورد من راء زحام من زحام اجزاه وقاله في المرونة **قوله**
 وخروج جميع البز من البيت **قوله** ان شامر بن جهم عن عيسى بن عمار عن محمد بن ابي
 برونه خارجا عن البيت فلا يفتتح على شاذ زوايد ولا يركب داخل محوكة الحج وان بعض
 من البيت قال اليه وعينه وذكروا المقدار سنة اذ رجع **قوله** وصلاة ركعتين بغيره
قوله الموضع لا خلاص في مثنى وعينه وكما يرد ركعتينهما وانما الخلاص فعل
 يجان مطلقا وهو كغنيار الباجي او غير سنة مكلفا وهو قول غير الروايات والى
 ذلك اشارة صاحب الحنك بقوله ويوجب ركعتين للطواف او سنيتهما خلاص
 اللزخيرة والمركب انما واجبان يجي ان بالرد كقوله عليه الصلاة والسلام في قوله
 فعدت فجليه **قوله** ومضى ثلثه المثنى **قوله** قال في المرونة قال ابن القاسم من طواف
 محولا من عيني عن راجزاه قال ابن القاسم وانما ارى ان يعمر بان رجع الى بلد
 رانيا ان يرضى فوما يحسنون قوله محولا اي على اعتنا والى جبال كان الروايات لا تدخل
 المسجد ابن يونس والحج بيها مورا كمال من فريبن ركوبه عاصم اورد رجل انها باج
 الركون العزروا انما ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتم ركعتيه ليستغنى **قوله**
 وتقبل الحج الاسود بغيره ان فرور قال مالك وان لم يفران بغيره لم يمس بغيره ثم وضعا
 عاصبه من عيني تقبل ركن يونس لان ذلك عود عن التفتيل فان لم يستطع من
 الزحام كبر ومضى وكما من يمس طواف واجب او شوك هو اسع ان شاذ اعتلج او لم
 ولا يبع التفتيل كما جازة اجماع طواف واجب او شوك ولا يستغنى الركعتين للزبيح
 يلبان الحج بغيره ولا يقبلان الحج بغيره ولا يقبلان ولا يكبروا احاد انما الجاهل به
 وعينه حرام من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال لم ارى النبي صلى الله عليه وسلم استغنى
 الركعتين اليما يمين التوضيح وتخلل عيني واحدا بان الركعتين الاخرتين ليسا على فوارق الزبيح
قوله ولحمس الركن اليما يمين اول شوك **قوله** فزفر فقول المرونة ولا يقبل الركن اليما يمين
 كمال يستلمه **قوله** والركن عاصم **قوله** الفري من شى ولو الشوا بالرد عاصم ابو عاصم
 كمال يمينه عينة قال وان لم يفتل كركب فلا حرج **قوله** والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم **قوله** المولى وما ينزل من ان الركن والفتيح والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

لهم ان يعظموا حتى تغيب الشمس من ارباع الى معي الشيخ خليل في مناسكته وبني له
 اربعا اذا تعجل في يومين ان يجتمع بعد رميه وقبل غروب الشمس من ارباع الغنم في
قوله وصية الكاهن بغير استنجاء الغسل والتطيب وما يليه وما يليه عليه
 من اللباس واللباس وغير ذلك كالحج **قوله** الكاهن تستغني عنه بما تقدم من الكلام على
 مثل به الحج **قوله** وبني نكاح ارباع العلام الواحدة الى ان تشارف الشمس ان لا تكثر **قوله**
 ويحسب بالحجاء وماله معناه اذ وقع قبل ان تقطع ارباعها والى ذلك على **قوله** اي لا تكثر
 الحج بها يمنع فيه يمنع فيها **قوله** **قوله** اذا خرج الانسان من مكة فليكن منه
 وعن منه زيارة النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** في ذكر اقال الشيخ خليل في مناسكته **قوله**
 اذ زيارته صلى الله عليه وسلم سنة في حج عليها وفيه من غيب فيها **قوله** في ذكر اقال عباد
 الشهاب **قوله** لا يفتن في غيره لانه عليه الصلاة والسلام في مجموع كاتبا في ذكر اقال
 خليل في مناسكته ويحسب من ارباع العلام **قوله** في مناسكته ان يفتن في
 خارج المربعة فيسكنه وبني كح ويكفيك ويلبس احسن ثيابه **قوله** في ذكر اقال ابن الحاج
 في المرحل وزاد ويجوز التوبة ثم ينشع على رجليه وفركا كان فركا رجمه كمد نكاح الا
 بالمربعة اربعة احسن احواله عليه الصلاة والسلام **قوله** في ذكر اقال المسجور ارباع الحج
 ان كان وقت يجوز فيه التايلة والابرار بالقبض الشريفة **قوله** في مناسكته ان يفتن
 خليل في قال واحسن ان يكون ركوع في الركعة يجعل الحنبر عن يمينه والقبض على يمينه
 والاحسن من الى وضوء الحلق **قوله** ولا يلقى فيه ولا يستمرى القبلية ويستقبل
 القبض الشريفة **قوله** في ذكر اقال الشيخ خليل في مناسكته عن القابض ولا يبي من حجر الى حنان
 وعن يمينه قال وانك في ذلك مقصود بكنة الزل والسكنية والقبض والافضل ان
 والخفوع ونشع نفسه انك وافق من يديه عليه الصلاة والسلام اذ كان في من
 حباته وموته وفروا ان احوال افعه نحر عليه غرورة وعشبة فيمنع ويمنع يسلم
 واعماله في ذلك يستصحب عليه يقول الله تعالى وكعب اذا جئنا من كل امة بشهيد وشيئا
 به عاقلوا لا شهيد او ليتوصل به على الله عليه وسلم ويسال الله تعالى عاقله **قوله** في ذكر اقال
 به عليه الصلاة والسلام وهو يحسب جبال الاوزار وان قال الزنوبة لانه في شياطين
 صلى الله عليه وسلم وتحتها عن ربه لانه عاقلها ذنبا ومن اعظم خلقا في ذلك وهو

في
 على اعمال الكاهن تعريض
 على النبي صلى الله عليه
 وسلم غير
 وعقبة

الحج والزيارة

الحرج والزيارة فخرهم الله تعالى عاقلهم في واصل مني ته الم تسبح فوله تعالى ولو انهم اذ كانوا
 انفسهم جبالا واما من شغبي والله وامر شغبي ليق الرثول لو حروا الله ثوابا حيا **قوله**
 ويقول السلام عليه اربعا النبي ورحمة الله وبن كانه **قوله** الشيخ خليل وليس اربعا عن قوله
 بالسلام عليه صلى الله عليه وسلم ولم قال فانه في قول السلام عليه اربعا النبي ورحمة
 الله وبن كانه قال ابن القابض في مناسكته صلى الله عليه وسلم عا اربعا في ذنوبه واهله
 اجمعين كما يارب عا اربعا في وال اربعا في العالمين انه حشر حشر فغير بلغة الى معالته
 واديت الامانة وعقبت ربه وجا حشر في سبيله ونهت لعباده صابر احسنها في
 انا النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصلوات واخيرا واليه بها وازكاها اذ كان في ابوك
 ابن عبد الرحمن صلى الله عليه وسلم عليه يا نبي الله ورسوله وخيرته من عباده القابل بالحق
 والافاض بالوعود والناظر لعداها في الزمان فاعلم به من ارباع في منة وارجح به سبيله
 وغنم به انبياءه ورسوله اللهم ارحمني عا افضل ما جازيت في شاعني افعه وزده في جارة
 وتعيها التي ملو عزته واخبر عا سلعنا ومن تبذل با حسان في اوفعة نبيته والحوال
 في علمه ارباع حباته واخبرنا في واسلة بنا سبيله وافق بناء انا ربح انك وكنت ذكر
 فري وعلامة ربا ورحمة عا ملائكة ورسوله وانبياءه وليكن عليه في ذلك كله الصفة
 والوفاء والتواقي واخبرنا في **قوله** في شغبي عن يمينه خرد راع في قول السلام عليه
 يا ابا بكر الصديق **قوله** في ذكر اقال الشيخ خليل ورحمة الله وبن كانه حقيقي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وثانيه في انا ربح انا الله تعالى عن افعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم خير **قوله** في شغبي التي اليمن ايضا فرف راع في قول السلام عليه يا ابا جعفر
 انا روق في انا في خليل ورحمة الله وبن كانه **قوله** ويسلم كلما دخل وخرج والده
 تعالى **قوله** في ذكر اقال الشيخ خليل قال ماله في الموازنة ويسلم عا النبي صلى الله عليه وسلم
 اذ ادخل وخرج حال محروا اذ اخرج جعل ارباعه الوفا بالقبض وكذا في خرج
 مساجد او قال ماله في المسجود ليمن يلزم من دخل المسجود وخرج منه من اهل المسجود او
 بالقبض وانما ذلك للغير بافعل ان انا من اهل المربعة لا يفرمون من جمع والابن يرونه الا
 به عاقلون ذلك في او اكن في مسجون ويرعون مساعة فقال لم يبلغ هذا عن اهل
 العقب يملكونا ولا يبلغ ارباعه الا ماله اولاها ولم يبلغني عن اهل هذه الا ماله

وصرفها انفع كانوا يفعلون كذا وكذا والامر ان رد مبعي او ارادة قال ابن القاسم
 ورايت كثره المرفقة اذا خرجوا منها او دخلوها اتوا القبي ومعلوم ان ذلك راي
 قال الربيعي مبي وقوله بين اهل المرفقة والحق بالان انني بافعلوا الزلزال والاهل
 المرفقة مغمورين بصلح يفصلونها من اهل القبي والصلح قال (ص) بن ابي عمير انه
 ان الحجاج من كتاب كثر ابن سمير الصنوي في وقف بالقبلي كويلا وكلا يلهونه
 ولا يصح ولا يقف عنده كويلا ان يقف بالوفوي كويلا ان الحجة الزمنية
 دخل الثرابين جاذ او وقف كويلا ضيق عليه غير واما الوفوي من خارج
 الثرابين فبذلك الموضع في المسير فلا يفتح معه لان فيه حوز الصلوة وان كان
 والا عكافا وغير ذلك ويصنع له ان لا يدخل من داخل الثرابين ان الزلزال
 لان المكان محل احتياج وتعلم يقينه العلم غير عاذ ذلك ان كان في غير
 المدين الحجاج ويجوز مما يجعله يعلم من كوام يقين عليه الصلوة والاطلاع
 وكذا ان ايضا يصح بالبناء ويلغون عليه عند يلغ وتبايع وذلك كله من البرع
 لان التبرع انما يكون بالانبايع له عليه الصلوة والاطلاع وما كانت الحجة
 الاضلاع الامم خزا الباب ولا اجل ذلك في علم او نال التمسح بجدار الكعبة او بجدار
 المسير او المصعب وتعلم المصعب في انته والعمل بالجهل لا تقبله ولا القياس
 اليه كما يجعله يعلم في زكنا هذا او المسير فخطيبه الصلوة فيه واحتج ان
 لا التمسح بجداره وذلك الورقة بجداره الانسان على وجهه كمنع العلم
 او يقف او غير ذلك في بعضه ازا القضا في موضع المصنف لا تقبلها وتلك الوحي
 تقبله انباعه لا يقبل برة ويجوز ان يمان في باب جعل العامة بالعلم في المرفقة
 ولا ضجاع به برة ذلك انما في الكفا وبعثت في القليل وانما ان الاو با مع علي الله
 عليه ولم تكن من ان يتكلم في علم امه وجلال القفراء والزي في هو حسب ما
 الله تعالى ويستحب ان يورثه البقيع ويزور القبور المشهورة فيه تراسيا به عليه
 الصلوة والاطلاع وكذا المسير فبالا صحر التي مزي عنه عليه الصلوة والاطلاع
 صلا في مسير فبالا صحر في ربيس ويشب في فتها وهي غير مسير فبالا
 روي الله عليه الصلوة والاطلاع فبذلك الموضع كثره ارفا قد بالمرقة

مفتي كافي

والا بافعلوا

والا بافعلوا عنه عليه الصلوة والاطلاع ليقتنع فشاخونه صلى الله عليه وسلم وقال
 ابن ابي عمير في الملاءة جلت منجور المرفقة فاجلست الا اخلو مسج الصلوة ومكرت واخبا
 ختلاء حتى رجل ان كيب والمخرج اخرج الي البقيع فقلت اني اذ سمع كذا الله البقيع
 للمسا يلين والاطالين والملتصين والملتصين والعقير او المساكين وليس في من
 يفصل مثله وكذا يقول علماء ان التعليل بالظواهر للغي بالولي اقله ذلك في جميع
 وكذا هذا القلة فشاخونه عليه الصلوة والاطلاع في حوز الزاير كمن وهو في نفس
 جبر او لبقا منه سقته بح وانه ان طال من حوز الله تعالى ورجحانه **الباب**
الاصح في الضحية والعقيقة في الاضحية لغا طي المني ووسكون الفؤاد
 وكسب الحياء وتثريد البيا وكسب النعمة والبايع على حاله وجمعهما اذ طي بشرب
 البيا وضحية بعن الضاد والبيا مشروحة وجمعهما بياض الضحية بعن المني واما مكان
 الفؤاد وجمعهما اذ طي وافصح الموضع سميت بذلك لانها تخرج يوم الاضحية
 الرقي وسمي يوم الاضحية من اجل الصلوة فيه ذلك الوقت والركل على مشي ومنها
 قوله تعالى فبذل لي به وان اري صلالة العبروني الاضحية والضروري وليس في الحج صلالة
 عموه فبذل صلالة العبر بالمشي ارضي وان في مبي بعد ذلك وقال صلى الله عليه وسلم
 امرت بالاضحية وهو سنة لكم وضحى صلى الله عليه وسلم بكسبين ارضي في نفسهما
 بيرة وسمي وكسب ووضع رجله على صفا حقا بية مصلح **والعقيقة** الاوتار عارة
 مشر وعقيقة التوضيح المتفقون ان الضحية افضل من الضروف وان حبس وهو افضل
 من العن لان احباده السنن افضل من الطلوع والعقيقة ابو عبيد العقيقة الشريفة
 الذي يكون على راس المولود كان بقائه عقوق في حوز الحنين وتلك الحيا في الحزن
 امه كوا عنه الا في **بسميت** عقيقة لانها تخرج من حلفه في فعل من الشجر
 التي ما يزرع للولادة وصار حقيقه من عينة فيه ابن رشر العقيقة الزبحة نفسها
 لانها التي تطلع او داجها وحلفه حاض في عليه من العن الذي هو الفقع و
 بمعنى معولة الباقا في العقيقة من الاشياء التي كانت في الحيا عليه فان في الصلح
 وفي منه من سنن الاضلاع ليمت بواحيه عندها في جميع اعلمه الاخر بها فضيلة
 وفي كذا غير خلية روي ما روي في المولود انه عليه الصلوة والاطلاع في من وكذا وكذا

والزهر

حكاية

وقال الباجي على المشهور وان لم يجز معه وفيه قبله كما يجز به على المشهور وان لم يجز
بالفصحى ويجز به المأمور وفيه الامام وفيه قبله كخبره من عيني خلافا وان لم يجز وسبقه
لجوز به غير ان الباجي هو خبره بغيره كخبره من عيني خلافا وان لم يجز وسبقه
بغيره الباجي وان قال الباجي عوفيا باعادة الالف في قوله وفرا من عيني خلافا وان لم يجز
لكن معتقدا وفرا جازا الخبرين باخذ ثبوت من صاحبه من قوله وفرا من عيني خلافا وان لم يجز
بغيره واصلا في الالف الباجي ونحوه ما ذكره من قوله وفرا من عيني خلافا وان لم يجز
كان الامام في قوله الخليفة ام لا وما قاله من ان لا يجز بحرون الالف والالف معاه قول
ما ذكره من قوله وفرا من عيني خلافا وان لم يجز بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي
عليه لعس كالملاء عا في الامام خبره على المشهور بخلافه من عيني خلافا وان لم يجز
انه قبل الباجي وان لم يجز به الباجي باعادة الالف في قوله وفرا من عيني خلافا وان لم يجز
وان لم يجز الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي
فيمن انه قبل رمضان فانه لا يجز به باقيا وهو قول بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
الا ان يقال انه لا يجز به السنة ما لا يجز به الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
اما الملاء او العباسي فوكان من عيني خلافا وان لم يجز به الباجي بغيره الباجي بغيره
من المرونة ان الباجي ام لا الملاء وفيه حال ان الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
يقوم مقامه **قوله** وفيه قبل يوم النحر او يوم النحر بغير الباجي بغيره الباجي بغيره
قوله اي لا يجز به الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
من القان وكلمه من قوله وفرا من عيني خلافا وان لم يجز به الباجي بغيره الباجي بغيره
من المعنى وهو ما دخل في السنة الى اربعة عشر شهرا وهو المشهور **قوله** والتشريع ما قبل
ما دخل في السنة الملاء **قوله** خبره المشهور ايضا وافضل من القان مطلقا من
واختلافه من الالف افضل من الباجي افضل وقد وكل صنف افضل من خصيانه
وخصيانه افضل من اناته واناته افضل من ذكره وادبعه **قوله** وفيه من الضحايا والاضحايا
العيون **قوله** اي الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
مجر عن ذلك وان كان بعضهما يخاص على الثاني بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
لجوز الباجي الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره

قال في المرونة

ان عيني خلافا

قوله اي عيني خلافا من عيني خلافا وفيه الغنى وفيه الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
وبغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
عز جابيتا اما العرج الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
قوله ولا يجز به الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
خبره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل ماذا ينبغي من الضحايا والاضحايا
بغيره وقال اربعة وكان الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
عليه وسلم الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
اي لا ينبغي ضلعهما بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
كالمشهور الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
المزني عليه وهو المشهور او لا واليه ذهب ابن القصار وغيره من الباجي بغيره الباجي بغيره
مستوفى الا ان يكون الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
جلزة ونحوه لما زرع والمشهور جوازها بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
صغرة الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
كالمقابل والمراية والباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
وعلى النهي الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
مقابل والمراية والباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
وتى مطلقا وان قطع من جهة فبما معنى المراية والباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
المشهور الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
الاجزاء وبما على القطع **قوله** وكذا في الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
النهي وهو خلافا للمشهور كما في قوله **قوله** وكذا في الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره
جلزة **قوله** اي الملاء المرونة ابو عيني خلافا وان لم يجز به الباجي بغيره الباجي بغيره
ما المشهور لان قوله الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره الباجي بغيره

بفعلها وفتح اللام وادخل الحاء في قولهم لا يمتنعون وهو المذهب **قوله** وصحة الزعم البسيطة
 ان يفتح الزئجعة على تيمارها مؤجدة لا قبله **قوله** هذا علاج في التسمية وعنه
 الباعث ان الزئجعة بجملة بمعنى مفعول اي من بوحنة والفاء بعد الفعل اللام عن
 الوصية ابن فاجيه ويختار ان يفتحها على شقها اللام والياء والياء بعد اللام عن
 وجوه محل الزئج ولو كان اعني جازم يفتحها على شقها اللام والياء والياء رواه ابن الفراء
 ابن الموارز ولا يجعل رجله على عنقها ابن عبد السلام وفيه نقل ليلج **قوله**
 عن انس رضي الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشتين
 اطينين ارضين فين ذبحهما بغيره ومهي وكبي ووضع رجله على صاعها وحملها واخلفها
 حل ينز ثباته اخرى شقها فقال طالة انه نجيب واجته البرن **قوله**
 توجيه الزئجعة الى الفيلة افضل بر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرقل ابن المنذر
 الاجماع على المتحبا ذلك وفيه بفتح ان ابن عباس رضي الله عنهما في
 ذلك **قوله** بانه استغيا لها بالزئج وتكلم بها وكان الزئج في بئ تحتاج
 الى استباحة جعل بخلافها والاحداث وان في توجيهها عن العزرا ونسبان
 بلما خلا في جوارز اكلها وان في كنه عامر افعال ابن الفاسم توكل كما لو ذبح
 بيماره وانما في منقروا وقال ابن الموارز لا رجا ان توكل لتقوم السنة
 وتغزا يغيب انكار ابن المسيب توجيه المحمدي الى الفيلة وان كان فروي عن
 طالة اربابا انه قال ما سمع من اهل من الفيل **قوله** يقول الزئج لبيح الله الله
 اكبر جميع بين التسمية والتكبير ابن الفراء في كاخلا في بئ وفيه التسمية
 على الزئجعة قال تعالى فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه
 وان لم يسموه والبرن جعلها لبيح من متعابر الله في بئها خير جاذي والاسم الله
 عليها صوابا **قوله** في الصحيحين انه عليه السلام في التسمية في بكبشتين
 اطينين ارضين فين ذبحهما بغيره ومهي وكبي **قوله** ولا يذبح مع التسمية الى حان
 الرجيم ولا يقول لبيح الله الى حان الرجيم وكما الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم لانه ليس موضع قلنت وهذا الجواب التسمية عن المائل والشرع
 والوضو والغسل اذ في نحو ذلك بفتح لبيح الله الى حان الرجيم ابن جيب ولو قال

الزئجعة لبيح الله

الزئجعة لبيح الله بفتح او لا الله اللام وفيه او لا الله اللام ومبنيان الله واخر لبيح
 ولا حول ولا قوة الا بالله اجزاء وكلمة في معنى عليه الفاسم وكسب لبيح الله والفتحة
قوله فان اقل على التسمية اجن **قوله** هذا في الفاء في قوله ولو كان تيمارا
 اجن اذ انما في الفاء في قوله لا يمتنعون وتيمارا تيمارا لبيح الله العباد **قوله** وتكرار
 بينه ولو كان تيمارا اجن **قوله** هذا في الفاء في قوله ولو كان تيمارا
 المرونة الممتنعون ولا تيمارا واجبة مع الزئج وهذا كله في معنى المتكلمون واما المتكلمون
 فلما خلا في انما لا توكل في بئها في قوله لا يمتنعون وتيمارا تيمارا لبيح الله العباد
 هو الزئج في بئها في قوله لا يمتنعون وتيمارا تيمارا لبيح الله العباد
 تعالى اعلم **قوله** في قوله عن ابن الفاسم انما توكل وانما في منقروا **قوله** **الباب**
القائم في معنى من مبادئ الفتح والطلاق جمع التلاوة مع الفتح
 لانه متقرب عنه في قولهم لا يمتنعون باللام على ما في قوله من الفتح **قوله** اما الفتح
 في قوله في اللغة دخول الشئ في الشئ **قوله** في قوله الفتح في اللغة الفتح يقال
 في الفتح الفتح اذا دخل فيها ونحو **قوله** اخفاها بالابل اذا دخلت والفتحة
 انما ومثلها على ما في قوله **قوله** يقال نكحت اخفاها بالابل ونحو الفتح
 العين **قوله** وفيه في الفتح حقيقته في العقل مجاز في الوكي **قوله** هذا هو الفتح
 وقيل بالعكس وقيل حقيقته في قوله اخفاها بالابل **قوله** في قوله الفتح في اللغة
 فان هذا المحمدي ليس من محال ذلك وما في قوله اخفاها بالابل في قوله الفتح في اللغة
 تعالى لا تشكوا مما ذكره ابا وج من الغنم الا ما فرسلها وقال ولا تشكوا انفسكم
 ولا تشكوا انفسكم وقال ما تشكوا ما كذبكم من الغنم وقال ما تشكوا من
 اهلها من عيب كرض ويعد ان يكون اليه اذ يضر الوكي في قوله في قوله الفتح
 عنه بغير عفو **قوله** ورد ابن عباس رضي الله عنهما في قوله في قوله الفتح في اللغة
 ان اذ لا تشكوا مما ذكره ابا وج من الغنم الا ما فرسلها وقال ولا تشكوا انفسكم
 الا ما فرسلها في قوله الفتح في اللغة في قوله الفتح في اللغة في قوله الفتح في اللغة
 والوكيل على معنى وعنه الفتح في قوله الفتح في اللغة في قوله الفتح في اللغة
 عن جمل انما خلفنا من ذكره وانتي وفوق ما تشكوا ما كذبكم من الغنم **قوله**

فمن اراد عبادة الله في اللها
وانفسه الى عبادة الله
ملاوه هو العباد
للعبادة له

وانزع اذ لم يغفكته جملة
 حصل تعطى لمراد وانزع او
 يعمل على معنى فلا امر فله
 بلا يعتبر تأكله مجزاة
 فيه تفصيل طبع الشرع
 في والله اعلم انتم نفى بر

في فصل اولها

[illegible]

وجملة احكامها على الاحوال وشاخر عن صغوب الرجال ويغفر عامه صغوب النساء
قال ابو الطاهر وله وكلي جاريتي فليكن **قوله** ومن ذلك الاستغفار ارحم من
الحيمة فلا يستغفر نكاح العبد يعني اذن سيرة افوكه عليه السلام والسماح
ايما عبل تزوج بغير اذن سيرة فله عاشر روكه اربود اوود والتمتع في وقال
حريث حمير وايقوا الآية كما منه اذبرا وانما اخذوا العمل الرزق مانع من الصحة
او لا يستبرأ وهو موافق عا رضاه فان علم بالغير ولم يبرأ لعينه فله الاجازة وان
باعه وعلم المشتري بذلك فلا كلام له نكح كذا عيب والعيب وان علم البائع ولم يرض
فله القسمة النكاح بغيره بغيره على اكثر الروايات لا يملكه فيمنع من طلاق العبد
قوله والبلوغ فلو تزوج الصبي بغير اذن ابيه او وصيه فان اجازته واياه جاز
وان رده بعد البناء فله الرجوع ربع دينار وكونه امرأته كونه لا ينفك عنها
اذا تزوج صبي بغير اذن ابيه او وصيه ان اجازته واياه جاز
كسيرة ومنه ان اذنه وان جسد قبل البناء او بعده فلا صرافة لان اصابته كلما
قوله الثالث الرضا بان تزوج القاص بغير اذن وليه فله الرجوع في مضاف
ان كان سراد وان رده فله الرجوع ربع دينار وكونه امرأته كونه لا ينفك عنها
لكنه تعا وقال ابن القاسم بغير اذن ربع دينار كذا في الفرع نكاح
للغير وانه وان لم يعلم الولي كذا بغير موته وجب كسيرة بغيره ويجوز ان ينفك
فان رده سعة المهر ان اذنه اجازته اخذ المهرات **قوله** الرابع الصحة فله الرجوع
نكاح من ينفك ولا ينفك بغيره ولو بعد البناء **قوله** الاصل في ذلك نكاحه عليه السلام
والسلام عن ادخال وارث وارثه في امرأته ولا يجوز نكاح من ينفك ولا
من ينفك بغيره ولو بعد البناء وان عانت المهر فله الرجوع ولا ينفك عنها
وان دخل المهر بغيره بغيره فله الرجوع وان عانت المهر فله الرجوع ولا ينفك عنها
للمعاوضة ولا ينفك عن المهر فله الرجوع وان عانت المهر فله الرجوع ولا ينفك عنها
المهر فله الرجوع ولا ينفك عن المهر فله الرجوع وان عانت المهر فله الرجوع ولا ينفك عنها
فان انفق مخرج على تزويج امرأته كذا اسلام جاز اهل اعتبارها ان يملك
من النكاح المستوفى والمودة والرحمة لغوا تعا ومن اربا ته تخلو كذا من انفق

ازواجها

ازواجها لتفكروا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة والاعباء فمعهن عليها من العلم
وانما اخلاها باي شيء يحصل بغيرنا بشيء من الرين وهو متفق عليه فان زو
بقا من يجوارحه فلا خلاف منه ومن ان العقل لا يقع كان الولي ابا او غيره
والزوجة ومن قال لها بغيره الا بغيره وكان بغيره الا بغيره من الرين
به لما يوجب اليه من نفقة اكثر من النكاح وانما له ما سبق بالاعتماد فله العمل
للزوجة من الفرقة وكذا الزوجون والتناهي الحال قال في الجوارح يوم
الولي باختيار كذا الخلقه كقول من رضي له نكاحه للزوج الرجل وكسيرة القيس
الزيم وكذا النكاح البعير فان كان الفقه بغيره كالجفون وانجاز او يزوج في
نفقه كذا في العبد المتيقن الخيار ابطال الاعباء وان كان له ارضاء والاعباء
فله واذا دعت الى بيعه ودعت الى الولي الى بيعه فله العمل بان
يزوجهما من ابي من ذلك زوجها عليه والولي يبيع للمهر بغيره ونكاحه
كقول المشايخ والافضل يقولون ان ابيها وبها العبدان وبيان وكسيرة المهر
المستسبب الى العبد وليس له ان يزوج العبد وان كان اقل من ثلثها الا ان يزوج
بغيره عا ان في شيء لم يورد من قبله ومنه بغيره عا **قوله** السادس الصبي
وهي البقرة الزب بغيره النكاح والصبي من الولي اذ تحت وزوجته **قوله** وان لم
يبيع صرافا فله العمل على الله عليه ولم انكحها بما معه من الفان وفوا تعا فلما قضى
زير منها وكرار زوجها كذا وبغيره بغيره الصبي مع ذلك العوض كقولهم وحيث
وليس عا ان قواها ما يزوجها ما ارضاها ارضاها عليه وكل كذا كل الفقه بغيره
الاعباء مودة الحياة كذا بغيره ونحوه وعليه الاكثر او هو محقق بالصبي في ذلك
نكاح حكامه اربع خليل بغيره بغيره بغيره ولا ينفك بغيره الا بغيره
والنكاح والوصية لا تقتضي الا ولين الشوق والتاثل التوثيق دون العمل
وعلم الزوج الرابع ولم اربعه خلافا **قوله** والصبي من الزوج نحوها وقد
قوله المهرات واخفت وتزوجت ما يرضى بغير قول الولي انكحها او زو
ولا ينفك عا ان يقول فله الرجوع ولا ينفك عا الشوق بغيره الصبي من الولي
والزوج بل لو يزوج الزوج بغيره ايجابه الولي بما يقتضيه ذلك ومنه وان لم يرض

١٩٢

حيث

ح ك ح بالمشهور وهو مزكبة ملاك و ابن النفا سم انكها تلاتي في اليت د خل بها
 وتيقوي في اليت لم يدخل بها **قوله** وهي كالتي يح به انه لا يقبل في عواك في غير
 الظلاوش **قوله** كذا انه عليه ابن الساجيب **قوله** والمختلفة مثل اذ عبيد وان في
قوله زاد ابن الساجيب واعتري واعربني واثت حرة ومعنفه واعنفه باهله
 ولست لي بامر آفة ولا نكاح يعني ويهني **قوله** يقبل عواك في غير وجه عده
قوله اي جان قال لم ارده به الظلاوش لم يقع عليه وان قال ارده به واحدة
 فلا يلزم الا ما اراده **قوله** وان ارده به الظلاوش فلا يلزم ان يكون
 كذا **قوله** كذا انه الجوارح **قوله** واما ما يقع منافع اللطيف فانواع منها الاشارة
 انهم وهي معتبرة من اللطيف من الظلاوش كذا انه الجوارح عروبه
 وزاد والظاهر منها في حقه كالتي **قوله** وهذا كنية الظلاوش من الفا
 على الظلاوش كذا انه الجوارح ولعله كذا انه على الفا ولينبه على ان غيره من
 باب اولي ثم يصل في الكتاب وتبعه **قوله** بان كتب الكتاب بالظلاوش وهو
 عازم على الظلاوش وقع عليه ما فهم **قوله** وحل له ما لم يبلغ اليها جان وصل
 اليها وقع عليه الظلاوش في قوله والي ذلك اشار **قوله** ما لم يبلغ اليها في قوله
قوله ولو علوا الظلاوش فبغيره من غير قوله يقع وقوله الظلاوش عليه في قوله
 رواه ابن الساجيب كذا انه عليه في الجوارح وقال في خليلي **قوله** في قوله
 بكلام النفس خلتا اشارته الى ان كلاما من النور ليس في قوله **قوله** في قوله
 ان يزوج ان جل اليها في قوله كذا انه كذا انه **قوله** في قوله كذا انه
 البرار فكني من قوله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم بما ليس من الدنيا قالوا بلى قال
 هو المحلل وقال صحيح السنة الا ما عدا البغوي في قوله **قوله** في قوله
 لعن الرسول الله صلى الله عليه وسلم والمحلل والمحلل له **قوله** في قوله في قوله
 المتناويع كذا في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله
 وقال حسن عبيد والنسابة والاربع الا بالنسابة من حديث علي وخبر
 ابن ماجة من حديث عبيد **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
 في المحلل من قوله في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله

منه

حتى يستقبل

حتى يستقبل فكا حاجبها وكذا من هذا اذا اراد بها ولا ان جمع الى زوجها
 الا نكاح وغيره كذا **قوله** دلست بصبيها فيه كذا وكذا محل له الا ان يكادها
 نكاح لا يملكه بين صبيها قبلما يحل فيه خيال **قوله** ولا نكاح هو فوق عا رضى نكاح
 العبد يعني اذن سبيته ونكاح في العيب والمغرور وفانما العيب والمغرور
 وان يكادها فلا تخل في العفر من غير وجهي ولا يستمر في تغيب جميع الزك بل يبيع في
 ذلك تغيب الحشمة او فرها من مفسوخها ولم من خصي فابح الزك بقشره ان
 ينشئ وان يكون الولي فيها فلا تخل في النكاح او حرام كذا بالوجه في العيب
 وان يكون الزوج بالغا قبلما يحلها وكما في الصبي ولا في اطفال المشهور وان يكون عالم
 قبلما يحلها وكما في الميعة او محنونة في نخل وان يعلم بينهما خلوة وان يكون كاريه وتربا
 النكاح في جانه يقبل فواها وكذا ان كانت حاضا في مفرقها ولا مفرقها ولا مفرقها
 فح العبد والابح ذلك فولات وان يكون مسلما ولو كانت كتابية ولا يفتقر لها هوان
 على النكاح او امي ان كان على الخلوة وان يقع رايها الوكي **قوله** ويعتبر قبل النكاح وعده
قوله في قوله في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
قوله في قوله في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
 نكاح حتى يقع زوجا غير **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
 على مسئلة المحلل كذا انها من مبروعها **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
 الظلاوش انبه بالكتاب على ان يجمع **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
 ان يجمع في اليت خفي ما لم يزل في الحنفية انما الشئ في اليت وهو مذهب ابن القاسم
 وهو الحنفية انما الشئ في الامة حكم انما الشئ في الامة **قوله** في قوله في قوله
 الزوج في كل ذلك ونفعه عن الظلاوش ما لم يكن معه مبرأ او ما لم يكن على وجه المباداة والقبول
قوله في قوله في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
 فعلم ان له الى جعة في العدة **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
 ان يجمع في اليت خفي ما لم يزل في الحنفية انما الشئ في اليت وهو مذهب ابن القاسم
 وهو الحنفية انما الشئ في الامة حكم انما الشئ في الامة **قوله** في قوله في قوله
 الزوج في كل ذلك ونفعه عن الظلاوش ما لم يكن معه مبرأ او ما لم يكن على وجه المباداة والقبول
قوله في قوله في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله

ح ك ح بالمشهور وهو مزكبة ملاك و ابن النفا سم انكها تلاتي في اليت د خل بها
 وتيقوي في اليت لم يدخل بها **قوله** وهي كالتي يح به انه لا يقبل في عواك في غير
 الظلاوش **قوله** كذا انه عليه ابن الساجيب **قوله** والمختلفة مثل اذ عبيد وان في
قوله زاد ابن الساجيب واعتري واعربني واثت حرة ومعنفه واعنفه باهله
 ولست لي بامر آفة ولا نكاح يعني ويهني **قوله** يقبل عواك في غير وجه عده
قوله اي جان قال لم ارده به الظلاوش لم يقع عليه وان قال ارده به واحدة
 فلا يلزم الا ما اراده **قوله** وان ارده به الظلاوش فلا يلزم ان يكون
 كذا **قوله** كذا انه الجوارح **قوله** واما ما يقع منافع اللطيف فانواع منها الاشارة
 انهم وهي معتبرة من اللطيف من الظلاوش كذا انه الجوارح عروبه
 وزاد والظاهر منها في حقه كالتي **قوله** وهذا كنية الظلاوش من الفا
 على الظلاوش كذا انه الجوارح ولعله كذا انه على الفا ولينبه على ان غيره من
 باب اولي ثم يصل في الكتاب وتبعه **قوله** بان كتب الكتاب بالظلاوش وهو
 عازم على الظلاوش وقع عليه ما فهم **قوله** وحل له ما لم يبلغ اليها جان وصل
 اليها وقع عليه الظلاوش في قوله والي ذلك اشار **قوله** ما لم يبلغ اليها في قوله
قوله ولو علوا الظلاوش فبغيره من غير قوله يقع وقوله الظلاوش عليه في قوله
 رواه ابن الساجيب كذا انه عليه في الجوارح وقال في خليلي **قوله** في قوله
 بكلام النفس خلتا اشارته الى ان كلاما من النور ليس في قوله **قوله** في قوله
 ان يزوج ان جل اليها في قوله كذا انه كذا انه **قوله** في قوله كذا انه
 البرار فكني من قوله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم بما ليس من الدنيا قالوا بلى قال
 هو المحلل وقال صحيح السنة الا ما عدا البغوي في قوله **قوله** في قوله
 لعن الرسول الله صلى الله عليه وسلم والمحلل والمحلل له **قوله** في قوله في قوله
 المتناويع كذا في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
 وقال حسن عبيد والنسابة والاربع الا بالنسابة من حديث علي وخبر
 ابن ماجة من حديث عبيد **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
 في المحلل من قوله في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله

ح ك ح بالمشهور وهو مزكبة ملاك و ابن النفا سم انكها تلاتي في اليت د خل بها
 وتيقوي في اليت لم يدخل بها **قوله** وهي كالتي يح به انه لا يقبل في عواك في غير
 الظلاوش **قوله** كذا انه عليه ابن الساجيب **قوله** والمختلفة مثل اذ عبيد وان في
قوله زاد ابن الساجيب واعتري واعربني واثت حرة ومعنفه واعنفه باهله
 ولست لي بامر آفة ولا نكاح يعني ويهني **قوله** يقبل عواك في غير وجه عده
قوله اي جان قال لم ارده به الظلاوش لم يقع عليه وان قال ارده به واحدة
 فلا يلزم الا ما اراده **قوله** وان ارده به الظلاوش فلا يلزم ان يكون
 كذا **قوله** كذا انه الجوارح **قوله** واما ما يقع منافع اللطيف فانواع منها الاشارة
 انهم وهي معتبرة من اللطيف من الظلاوش كذا انه الجوارح عروبه
 وزاد والظاهر منها في حقه كالتي **قوله** وهذا كنية الظلاوش من الفا
 على الظلاوش كذا انه الجوارح ولعله كذا انه على الفا ولينبه على ان غيره من
 باب اولي ثم يصل في الكتاب وتبعه **قوله** بان كتب الكتاب بالظلاوش وهو
 عازم على الظلاوش وقع عليه ما فهم **قوله** وحل له ما لم يبلغ اليها جان وصل
 اليها وقع عليه الظلاوش في قوله والي ذلك اشار **قوله** ما لم يبلغ اليها في قوله
قوله ولو علوا الظلاوش فبغيره من غير قوله يقع وقوله الظلاوش عليه في قوله
 رواه ابن الساجيب كذا انه عليه في الجوارح وقال في خليلي **قوله** في قوله
 بكلام النفس خلتا اشارته الى ان كلاما من النور ليس في قوله **قوله** في قوله
 ان يزوج ان جل اليها في قوله كذا انه كذا انه **قوله** في قوله كذا انه
 البرار فكني من قوله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم بما ليس من الدنيا قالوا بلى قال
 هو المحلل وقال صحيح السنة الا ما عدا البغوي في قوله **قوله** في قوله
 لعن الرسول الله صلى الله عليه وسلم والمحلل والمحلل له **قوله** في قوله في قوله
 المتناويع كذا في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
 وقال حسن عبيد والنسابة والاربع الا بالنسابة من حديث علي وخبر
 ابن ماجة من حديث عبيد **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله
 في المحلل من قوله في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله **قوله** في قوله في قوله

[illegible]

فولكه العاقران قيل كان
 جوفه عكره فان كان بها
 اثنان قيل اراد العا
 قرة من جوفه اثنان
 والعاقر من جوفه
 البايع
 اي جوفه على ظهر عكره
 ومعكوبا ولما كان
 لغتا العاقراتين ول
 ثلما امتنع
 عندهن
 فولكه بغين الحن
 اي وعليه يعطى ثمنه
 خفين يصل الى بلده
 وقيل بالمش
 وهو ادم الله
 وهو عكره
 كرم

12.

البيع الايمن ملكية **قوله** بالثمن الى شئ والفلووع ولا يلزم السعيه والنقل به
في ذلك لوكليه ولا من حين عليه حتى اكدوا واما الجبر كالحلال تجبر القاضيه المربان
على بيع فناءه والسلفان الحال فانه لا حول ولا قوة فيه **قوله** الثالث المعقود
المعقود عليه ودعوا الثمن والتمسك ويثبت له بهما خمسة مشروك في الشهادة **قوله** الرابع
الصحيحين من قوله عليه العلامة والسلماع ان الله ورسوله حاشي ثمن الثمن والمصلحة
والختم به والاصناع بفعل بل رسول الله ارايت مشحون القيمة فانه يحل له بطل السبعين
ومسود بها فبال لعن الله اليه صرحت عليه السلام في البيع فبالا عودها والكلوا
فذهبا **قوله** بل لا يجوز بيع غير كل العزرة ولا مستعمله لا يمكن تكميله ولا الرب **قوله** الخامس
اي على المستحضر والمزعب **قوله** والاصناع به انما جاءا تشريعا فلا يجوز بيعه
من الاكل كالبيع سر في الشئ في **قوله** الثمن تعقيب ذلك ان عودها فبالا كالا
البيع من في السيل في بيعه بالتحريم ومن في السيل في بيعه في الشئ **قوله** السادس
وعود تعقب في بيعه فلا يجوز بيع الكلب **قوله** اي ولو ما ذونا في اثنائه لتعبيه
عليه العلامة والسلماع عن ثمن الكلب وهو البغي وحلوان العاض والاض **قوله** السابع
الكل بل كل ما ورد في النبي عنه كذا لا يبيع الحيوان بل في نفسه لتعبيه عليه العلامة
والسلماع عن بيع الحج ما حيوان وفيه العلم بالانفس وكبيع الغر لتعبيه
عليه العلامة والسلماع عن ذلك ومن امكن ان يبيعهها بغيرها وعلم به بالتمسك
او علم غيره من غير تضمينه **قوله** الثمن في شئ من هذا الجاه الغر اليسير كبيع
الحيه الحشوة ولا يور في ما فيها والشئ من السفا وحوال الجاه والكل
مستأجر لان الشئ يكون كمالا وناقصا ولا حسنة التوبة وما يفرته اذا
كان على البيع يلزم بغيره في التعقيب عليه العلامة والسلماع عن العلامة
والمنافرة وكبيع الحصة وحوال يبيع من ارضه فدر ما يبيع ربيع الحطة
او يلزم البيع بوفو عطا او يثبت في احد الثوابين غير معين على انما رفع
عليه الحصة فلا فصل يكون مبيعها ويكون مقدار الثمن عود ما يبيع من يده
من الجاه وكبيع ماله يكون الدليل وقايه كنهور كما في الماه او ماله يكون
ما يبيع ما حل به اذا وضعه وحل في ولو لتعبيه عليه العلامة والسلماع عن

الاعمال الجرم

وہی ہفتا ہے

[illegible]

واحد او متعدد **قوله** والاثان بصل عدا من الاخوة والاخوان كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
ذكورا واناثا **قوله** والزوج ينقله الاولاد وله من النصف الى الربع **قوله** وان كان اثنان
واحد او متعدد احد او غير **قوله** والزوج ينقله من النصف الى الربع من ينقل الى
اي على النصف المتفرج في نفل الزوج من النصف الى الربع **قوله** وبنات الابن ينقلن النصف
منهن عن النصف والاثنتين ما كثر عن الثلثين النصف منهن فيا حزن للعبس
قوله ان الجوارح والاخوان كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
الكلام على النصف الاول من اقسام النفل **قوله** النصف الثاني النفل من نصيب الى مرض
وهو محله بالاول واجبر في نفل الابن والابنة الى النصف من الجوارح والابن
مع حزين بالنصف وكذا ان اسقطت المال فانه يرضى بالاولى من النصف
كن زوج وابنتين وام واب **قوله** الثالث النفل من مرض الى نصيب وهو محله
بالبنات وبنات الابن والاخوان كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
قوله وان البنات يعرضن النصف من النصف والاثنتين من النصف
وان كان اثنان اخرج ليرثن بالنصف وكذا حكم بنات الابن اذا استوفين
الاولاد والاخوان كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
الغنى او حسي زوج وام وجبر واخف في نفل الجوارح ومنه من خالف النصف من نصيب
عصبتها وكما يرضى كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
كانها نصف الجبر عن النصف ولم يكن نصيب عنه لم يكن يرثان يرضى كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
البرقة ينصفها **قوله** فصل في ميراث الاختلاف في الرضعة فلما توارث بين مولى
وكام **قوله** في ميراث الامام في ميراث الاختلاف في الرضعة فلما توارث بين مولى
والنصف لأمه وانما البنت وهو من نصيب عم وعليه وارث مولا وارث عمه
العم يعطى عتق الجعنين وهو من نصيب عمه وعليه وارث مولا وارث عمه
والامور واجبة والاثان من **قوله** في ميراث الاختلاف في الرضعة فلما توارث بين مولى
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يورثك امك ولا ابوك ولا عمك ولا ابيك ولا جدك ولا
العم عليه وسلم قال لا يورثك امك ولا ابوك ولا عمك ولا ابيك ولا جدك ولا
العم نفعه كملقاتش في اشغال اولاد اولاد **قوله** وكما يرضى كملقاتش في اشغال اولاد اولاد

اختلاف العلماء

اختلاف العلماء في ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
ذلك ان كان مولا في ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
الكبر طمة واحدة فلما يورث يعطى من النصف والاثان من النصف والاثان من النصف
عليه السلام والامام كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
اذا اختلفا على ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
نقل الى ما كان يورثه وروى ابن النضر في ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
وبه حال كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
في محله كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
نفيل حرا ورواية ابن النضر في ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
ابن نافع كان المقتضى حقيقا لثمة اما هو كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
هو جبر النفل مولا كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
حتى يقول انما نحن بنته فلما يورث ابن النضر في ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
الاثانين والامام كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
من حرا ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
وهو حرا ورواية ابن النضر في ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
ان في ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
الامام نفع من حكم الميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
في الكتاب كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
عن الامام كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
نقدم في الكتاب كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
الميراث كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
اي من مولا ولد في ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
الامام في ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
اليعقوب في ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد
اليعقوب في ميراث الامام من انواع الكبر خلع بخل كملقاتش في اشغال اولاد اولاد

١٣٦

الجزء الرابع

يلجوا المغفل من الكسب قال في ان مسألة وتبيح له مال الكسب المغفل والعبد وانزل ما روي فيه من ان
 بطلان انما كره تغيبيل يدر الكسب وايجابه واما ما روي ان جل العلم من تغيبيل
 بر كره يجوز وكذا في المغضب غلام ابن رستميل مال كره عن ابن جل يغفر من الصبي
 فيسأل غلام او مولاه يره يغيبيل فما كان ترك ذلك احب اليه في قدر ان في المغفل
 احاد في تغيبيل من كره ان ومدر عبور الغيبيل على فموا على النبي صلى الله عليه وسلم
 ابتزوا ما يره من غلبه وهو صحيح في روى وارود وانما تروا ان مال روي في تغيبيل المغفل
 ان كان من حكمة المغفل مما كره حكمة فيه لانه اطلع الحديث وان كان من حكمة الغف
 بل ما تغفر وعمل الفاسد على الجواز لن يجوز الموضع منه وكلاب ابراه الهولاء قال
 (تروى في اذكار في الاشارة بالاسلام باليد ونحوها بل الغف الغف عليه الصلاة
 والاسلام ليس من تشبه يعني نكالا تشبهوا باليعود وكلا بل انظارى بل ان تغلب
 اليعود الاشارة بالاصابع وان تغلب على الغف بالاصابع ورواه الترمذي وحسنه
 من ان عليه الصلاة والاسلام نزع من المسجد يوم ما وعصبة من النساء فعود ولا وما يره
 بالانجيل وهو محمول على ان عليه الصلاة والاسلام جمع بين اللفظ والاشارة وبطلان
 ذلك ان ايراد اود روى هذا الحديث وقال في رواية يسلم علينا **قوله** ولا يسلم على
 اهل الاضواء على معنى ان والى وروى قال ابن رستميل على اهل الاضواء كذا في
 قال ابن الفاسد في جميع من حرام مع العفنة كره بل يجب عليه في ذلك ان مسألة
 والى ان الجاني في ان شاحي وان شاحي وقال ابن عن قوله يعني الواجب سواء كان
 المتبرع يدعوا الى بدعة او لا الباع كذا في روى البرعة كره من كاهل الاضواء والاضواء
 وروى البرعة كره كره **قوله** وكذا على اهل الاضواء ان تغلب به كره
 الغف في **قوله** ان مسألة والا با من بالاسلام على من يلعب بها ابن عن يعني في غير حال
 اللعب اذ كره البرعة تخريم من ان يتنفع ان يسلم عليه وكذا ما روى اهل المعاصي لا
 يسلم عليه في حال عيانه في روى العفنة يسلم على كره يسلم على اللعب الغف في ذلك في
 اوليس في مسلمون ولا ولا ابن رستميل كذا في ناه اذ ان في موار من العفنة **قوله** ولا يدر
 اهل الاضواء بالاسلام **قوله** في كره مسألة لما رواه مسلم عن علي بن ابي ربه وجعله لا يدر
 اليعود والغف بالاسلام واذ العفنة كره في صريفا في كره الى ان يغفبه **قوله** يعني

في مخالفة أهل البرع والكباير لا ينفك من الألف واستوت عليها والحوالان ما
 والاعانة عليها ولا على الجاهل أن يقول على ما سبأه أن يقول الجاهل ولا
 عامل كذا وسبكه فلان عاريا بما هو عليه ووفاية العيش والبرين واجبة الجاهل
 والكسرة كل ذنب مؤذن بعزم أكثر طاعة بالبرين ووفقة البرين وتعداها يكون
 وجه العمل كغيره في شرح عقيدة إلى مسألة للمولف أن شئت وخيماء وشي
 في البرعة سواء كان يرد عوا إلى برعة أو لا الجاهل أن يقول بالبرعة العشرة
 وفي البرعة المكي وشي في العمل على أن في ذلك ما لا المولف ولا يختلف في
 البرعة وشي في المقابل ما ثبت من عاين مع أو نفس وشي في أن البرعة من باب
 العقيدة له ولو لم يولد وما كرا لا في البرعة إذا كانت برعة في الأصول أو في
 البرع ومع العقيدة لا يبرع في البرع وفري في البرع العلماء العجى أن يجهلوا ذلك
 وهذا إذا لم ينف منه وأما إذا خالف منه إذا تولى في البرعة والسلم عليه فإن كان
 يرايه لأن المراهقة صفة ومن البرع العلم أن يرجع عباد المراهقة أعلا المان
 ليس البرين والبرين والمراهقة أعلا البرين ليس له ودم وفيل أن يبال
 المراهقة هو أن يمسك له وجهه ونحوه بخلق عمن لعله يرجع عما هو عليه
 من الكبر والمحاب والمراهقة أن يبال السراجل المعاصي ونحو الكسح ومن أفعال
 ويرجع فإن لم ينف منه ولم يبال إلى عقوبته بأن لا ينفك عليها ولا ينفك من
 موعظته ولا ينفك لا تصدق بأنه يحتاجه وأن بسطت يده في الأرض عاينه وفيل
 يبلغ بعقوبته الحرة ويجاوز أن رداه زاهر أو كره أو شك أو يبالغ في انتباه به جماعة
 أو لا يجاوز عشرة أسواق الألف حرم من عروق الله وبه قال القس في جماعة من
 العلماء والسلم من أحدهما والرد من الآخر يخرج للبرع أن أبو عن أن إذا نوى به
 ذلك والاعانة فإن سلم أحدهما ولم يبال الآخر خروج البرع من البرع ومن لم يخرج الآخر
 وهذا إذا كان مسلم بغيره أيضا وأما أن سلم عليه بلسانه ووزايل بغيره بقاء
 ويستحب أن لا يترك كلام بغير السلم لأن في تركه بعد السادة التكنية وفيل
 يخرج من البرع أن عني ذلك ونحوه كما كان قبل ذلك وفيل السلم يخرج من البرع أن
 إذا لم يكن بينهما مودة ولا مصلحته وأما الصلح في الملاكها والافكار فإنه لا يخرجها

لا يعود فيها

لا يعود فيها إلى ما كان عليه أو لا من المحبة والمخالفة **قوله** ولا يحتاج إلى أن دون
 ثالث **قوله** الرسل وكذا الجماعة إذا ابغوا وأعدوا فنعى وفيل لا ينفك ذلك إلا
 بآفته المولف وهو الصحيح وكذا في القول الأول النقص ولو كان المولف ولا يحتاج إلى
 الجماعة دون الجماعة فإنه مكي وشي في البرع أن ينفك عن الجماعة الثانية
 أو ثلاثة جاز **قوله** الرسل عاين ما رواه الشيخان أنه عليه الصلاة والسلام قال
 إذا كانوا ثلاثة فلا يحتاج إلى أن دون ثالث وفي رواية لهما إذا كنتم ثلاثة فلا
 يحتاج إلى أن دون الآخر حتى يخطوا بأنا من أجل أن ذلك يجوز في العفو وهو
 أن يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا
 إنما يجوز من التمسك كان قبل أن في ذلك في السعي لأنه موضع العقيدة وكان
 قبل أن في ذلك في الجماعة أن يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا
 من أجل أن يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا
 والافقة والافقة فإن انحدر عنه وفردقه كذا في العقيدة **قوله** ولا يجوز لرجل أن
 يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا من أجل أن يخطوا بأنا
 مع الرجل جازي في الألف يكون فيهما بغيره وكذا في خلوة التي مع التي جازية وأما
 خلوة الرجل مع التي جازي فإن كان فيهما بغيره جازي في الخلوة بالتي جازية أو شابة وإن
 كان الرجل فيهما بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي
 المولف قبل ذلك عام في الشباب وإن في وفيل أنه خاص بالشباب بغيره دون أن ينفك
 للفرق بين يميل إلى الفريضة ومعنى النجاة من لم ترز من النجاة ما يجوز في الفريضة
 والكل فيهما بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي
 رضاء أو صفي وأن لم يكن بينهما حاجي لم ينفك من الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي
 من الرجال أو النساء جازي في الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي
 وجود ولا ينفك جازي في الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي
 محل وأن لم يكن فيهما خلوة لغيره جازي في الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي
 والنساء جازي في الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي في الخلوة بغيره جازي
 باز أيضا وفروي عن حاله أنه يجوز للرجل أن يبال كل مع التي جازي في الخلوة بغيره جازي

الربنا اكلها لما كان له لا يتر من العيشة لا ترى انه يحل اكل الميتة وقال الغني
مضى على بعضه فغرم بما باله بالظاهرة الاباحية هذا الايكاد مختلف فيه اذ
الافضل فيه فزع نفع اكل الحلال على طم الاعمال في قوله نفع باله الرسل
كلوا من الطيبات واحملوا الصالحات فلهذا كان الانتفاع بالاحمال لا يوصل
اليه الا بقدر صلاح الرزق واكتسابه من حله قال ابن عباس لا يقبل الله
صلاة من في بطنه حرام وفي بعضهما من صلي يقوي وفيه ورع من حرام
لا يقبل الله منه صلاة وعز ابن عباس ان يضر من اكل الفحشاء حرام
يقبل الله عمله عمله اربعين صباها ومن اكتسب ما لاحي اما بان تصدق به
لا يقبل منه وان خلفه بعد كذا زاح اني النار ومن اكل الحلال اربعين صبا
نور الله عليه واجري في بيع الحكمة على لسانه ومن جمع على عيال لم يزل
كان كالمجاهد في سبيل الله وما يحصل الحسنة في المعاد العفو عن كل ذنب
واعطاه من حرم وصلة من فطعه من ذنبه رجمه الله يومئذ في كل ذنب
وفيه بعضه على ذنبه وفرد الله تعالى ورسله على الله عليه وسلم
ان العلم والتواصل ونزول الفلاح والعلل ابر وقال نفع وليعفو او لم يعفو
وقال نفعي والكاظمين الغيظ والعاجزين عن الفاسد والله يحب المحسنين وقال
نفعي من عباد الله واجري على الله ولما نزل قوله نفعي خزا العفو وامن بالحق
الاية قال عليه الصلاة والسلام امرني ربي ان اصل من فطعني واعطى
من حرمه واعفو عن كل ذنبه وقال عليه الصلاة والسلام من ظلم بغير ظلم
بما استغنى واعطى فمضى وأبلى فمضى ثم مكث فاموا ما في الله يارسل الله
قال اولياكم الامن وكم مكثون قال ابن عباس لو اكل العباد من لحم الامن
اي في الاخرة وكم مكثون اي في الدنيا واختلف كل الا فضل العفو او
تركه على ثلاثة اقوال فقال سليمان بن يسار العفو افضل وهو ظاهر
كلام ابن ابي زبيل في رسالته وقال مسعود بن المسيب ترك العفو افضل
وبسروا له فقال ما لك العفو عن المال افضل وتركه عن الاعيان افضل
وما يحصل الحسنة في المعاد علم الغني وفردون البخاري في حديثه

ابن عباس

اي حرمه رضي الله تعالى عنه ان رجلا قال او صني وقال لا تغضب جرد مرارا
فقال لا تغضب **قوله** ويضحى من نفسه ويغفر عنك ما اشكل عليه **قوله** انما نزل
الي بايع الصالحين من حديث النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنهما قال امي
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الحلال بين والحلال بين وبينهما امور
مشبهات لا يعلمهن كثير من الناس من اتقى المشبهات فغفر الله له ما تقدمه
وعرضه ومن وقع في المشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشى
ان يرتع فيه الا وان لكل مله حمى الا وان حمى الله محاربه الا وان في الجمل ومعه
اذا اكلت طم من اكل من اكله واذا اكلت من اكله الا وان في القلب
قال في شرح المطالب اراد بقوله الحلال بين والحرام بين كسب الفحشاء عن الحرام
بتمهيد الفواعل الشرعية بحيث تميز اكثر الناس بين من يملكها ويؤكلها
حزبه ولا يشكبه احرها بالآخر ومعنى استبرأ لنفسه اي احتياك لنفسه و
كسب البراة لنفسه ودان عن ضمه عن ان يقع بغير الجلال بالمعاصي والغرض
في النهاية بانه موضع المرح والزرع من الانسان معوا كان في نفسه او سلمه
او ما يلزمه امره وقيل هو جانيه من نفسه وحبيب وعجابه ان ينفذ وقوله
ومن وقع في المشبهات انما يري من هو من عا نفسه حتى وقع في المشبهات وتعود
على ذلك وقع في الحرام لان الشيطان يستدرج الانسان **قوله** الفحشاء
من اللحم فز ما يقطع ومنهم القليل بها لانها قطعة من لحم الجسد ويؤكله بكسر
التيين المعجمة معناه يخود ويقرب والحجى المحذور على غير ما ذكر وهو الذي لا يقرب
احتيا اماله الله والمشتابه ما فيه التبع به والعلق به منه ومنه مشبه
لتوسطه بين الحلال والحرام فاحذر مشبهاتها من كل واحد والحجى المواضع المحبوز
كالمروج يمنعها السلطان لما تشبهه الصرفة ابن قايح المشتابه ما اختلف فيه
بالتحريم والحلية وقيل توقفه بين العلم وقيل ما لم يرد فيه من القمار في تحريم
ولا تحليل **قوله** وفيه جليسه **قوله** اي لا يفعل ما يؤذيه ولا يبيع ركنيه على
ركنيه ولا يدر عليه من يذره **قوله** ويلين جانيه **قوله** اي يقول له نعا واخف
خفاة للمؤمنين **قوله** ويحرم عن ذلك **قوله** اي كما فرضاة من قوله نعا والعاجزين

١٥٢

صلى الله عليه وسلم

النام من قول ويلزم الصبي ان يقول نعا واصي بغيره مع الزين يدعون ربيع
 الى غنى ذلك من الالباك الراية على العبي وهو عيسى النعمان **قوله** وان نرى عالما
 فليكن له بعض الاجل **قوله** اي لانه تعالى اني عليه بان جعله ثالثا ربه في قوله
 نعا فتمثل الله انه كمال الله واللاهوت واللاهوت واللاهوت واللاهوت واللاهوت واللاهوت
 وجل انما يفتي الله من عباد العلماء **قوله** ويقتله عند المقاتل **قوله** اي ليهم
 ما عنده ولا يفتي به بغير خبرهم ولا يجمع الا نصرا للبعث واليه انذار
قوله وان راجع راجع تقبها ولا يعارضه في الجوار ما يل من الله **قوله** اي لان
 ذلك مما يوجب الي تغييره فتمت انه يفتي عليه من ذلك ما نذر العلم ووضاه
قوله ومن نفي في علم بغيره كمنه ووفاء **قوله** ويكون ذلك لانها راجحة حيثما
 كان لا لا بطلان ما قاله فمأذنة وان كان محمدا ولا يرفع صوته فهو الحاجة
قوله وان يكون كلامها مناوبة لا فاضلية الى غير ذلك من اداب البحث المذكور
 في كتبه **قوله** وترى الامتداد وحسن الكثر القنا وحمل الالاب معين على
 كلب العلم **قوله** اي لما ورد حق على الله ما تواضع من غير منزلة الاربع
 الله عن وجل اي لانه المولي لكل حمل او كما قال عليه اوضر الصلاة والصلوة
قوله والجمل من وحده **قوله** اي لانه المولي لكل حمل ولا يستحق ان يتشارك غيره
 وان ابي يفة النعمة كما يربى لا فاضلية الى جميع الفتح جليلها وحققها الله
 الله تعالى فيجب ان يفتي نعا بالقاء **قوله** الجمل **قوله** وطى الله على اميرنا **قوله**
 وعاء الله وحده وسلم **قوله** ختم كتابه باله لانه على النبي صلى الله عليه وسلم
 لما ورد من صلى على اول كثر واخي رجع ان يفعل ما بينهما او كما قال عليه
 الصلاة والسلام **قوله** هذا اخي ما ينسب من الكلام على اخيه المبرقة مما التفتت
 من كلام مولودها من شره الكبرياء **قوله** ما لانه ابن ابي زيدا الفير **قوله** وعينه له
 ما وفتن عا لانه كلام اية المزمع بما كان من زفه او غلغل فانه مبيد لهم
 احلته لغيره او عمل من وفاء عاتيه من له فليصلحهم راجعا المتوبة من ربه العباد
 ان كان بعض الرن والصور **قوله** لا بعض النعم والعناء **قوله** فان الاتقان محل النشا
 والعل محل اللغبان **قوله** ما انما الله كان وما لم يفتي له **قوله** لا قول ولا

بالله

بالله العلي العظيم **قوله** اعلم ان الله على كل شيء قدير **قوله** وان الله قد احاك
 بكل شيء علما **قوله** واعو باله من علم لا ينفذ **قوله** وعين كاذر مع **قوله** وقلب كاذر
 بختع **قوله** واعود باله من شره لانه الاربع **قوله** والجمل **قوله** اوله واخيه
 يا كفا وكفاهي او عسبنا الله ونفع الوكيل **قوله** وكان البعراغ من مبيضة
 في اخي علي عشرين ربيع **قوله** الفاني هفتا اثني عشر وسبعين **قوله** وتسمي اية ورضي
 الله تعالى عن اصحاب رسول الله اجمعين **قوله** عن التابعين **قوله** وتابع التابعين
 ليعم باحسان الى يوم الدين **قوله** وبالله نعا القويين **قوله** والله نعا اعلى
 نجر الكتاب عا برافير النوري **قوله** واحوجهم الى فضل مولاه ذوالا حسان والنجوة
 الملة المعبودة **قوله** القبارا الغني **قوله** عبوه **قوله** وابن عبده الحفي **قوله** النعمان **قوله** بالبيان
 الرعي **قوله** الغني **قوله** احسنه الله عاقبة **قوله** وامنه **قوله** الرار **قوله** بنيل **قوله** مني **قوله** الا انا
 وملايكة وبالمسلمين **قوله** معالي النجا **قوله** من من عيسى الخلو فبيننا محزون الى الله عليه وسلم
 صاحب المعجزات **قوله** وعاء **قوله** الرار **قوله** عا **قوله** واخيه **قوله** امه **قوله** المختار **قوله** ابن الصديق **قوله** هذا
 واليه سوال من الواقف ان يدعونا بحسن الخاتمة **قوله** من من الحسنين **قوله** وبالطينة
 ونحن نرجو ان نكره **قوله** وللمسلمين كثر **قوله** والجمل **قوله** عا **قوله** وكان البعراغ من
 فساد **قوله** او اخيه من سوال الله بالنجير والفوان **قوله** من عا **قوله** من عا **قوله** من عا
 وسبعين **قوله** وملايكة معالي **قوله** والجمل **قوله** رب العالمين **قوله** والله
 والصلوة والسلام **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا
 والهي **قوله** مسلمين **قوله** ورضي الله تعالى عن اصحاب
 رسول الله اجمعين **قوله** وعن التابعين
 وتابع التابعين **قوله** كعب
 باحسان الى يوم

يا فاضل الحق **قوله** يا عيسى **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا
 وذهب اليه **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا
 لاني **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا
 فمما تصح **قوله** ولله **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا
 لعل كائنه **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا **قوله** عا